

شرح التهذيب في علم المنطق .

الشيرازي ، علي بن محمد الشيرازي . . - ٩٢٢ هـ

خط نسخ ، كتبه القسم بن محمد ، ٨٥٠ هـ

٥٩ ق ، مختلف المسطرة ، ٢٠٦ × ١٥٠ سم

نسخة حسنة

١ - المنطق ٢ - المؤلف ب - الناسخ هـ - تاريخ النسخ

ن - الرقعة

Copyright © King Saud University

○

 $\frac{1}{2}$

ما لا يدرك
درا ما في ما لا يدرك
دكن الما ودي
لي دون الدس والبري
اهي
وي ان داود وغيره من المتبعين
افقوا كلهم غيره المفسرين
ان ادم تركت اكنه ولسين
وصيبت الغم ولسين
ليسين لها بقا واعلموا اولس
وصيبت ابا اعلموا اولس
وليسين لها بقا
وليسين لها بقا



الحمد لله الذي جعل
العلم نوراً والدين

[illegible]

مولي عطاياه سمعت فوق المدي وتساوت عن شدة الاله اراك في البهائم
والبري جافا جورا في محنتنا في البحر الا فلا في كرمنا غصم
حبنا بقطي مكانا عليا ومارع من خدمته لم صلبه نصيرا ولا ولسا

السلطان

[illegible]

السلطان المنصور الموحدين عبد الله مظهر السلطنة والصفاء
الدولة والدين شلقه شاه كثر الله سبحانه أيامه معدودة على صاحبها الأمان ويط
خيام سلطنة باوتاج الموت والديوام والمجوس المخلصين من الأفاضل
ومحاشي أعيان الأعداء مثل أنسطرافيه سبط الخلد والبرغاة ولا حظ لهم
بهدايا الشكر والنشأ فادعوا ليا مول وهما السؤل وهما الشرحى المنقو
متوطاً على الملك الوافي بالحق فاقول فذمهم فمقتب كبر هذا المسمى هذا
الى قمتين **القسم الاول في علم المنطق** والعلم الذي وقع الكلام حيث يتفق
تقديم المنطق هذ في قسم الكلام الهدى وعلى التسمية وقع السبب والعلل لا
مستنداً على مقدمة خارجة عن العلم وطحا بحث الصور والمعدية الهي
هذ العلم وذلك لان الغرض من المنطق استحصال المحصولات والجموع المتأصول
او ما يولي سطر المنطقي متصرف على الوصول الى التصور وطحا الوصول الى التصديق فما
الصور هي مباحث الوصول الى التصور ومباحث المعدية هي مباحث الوصول الى
المصدق ولما كان لهذه المقامات مقدمات وهي امور متوقفة على تلك المقامات
ذكرها اولاً فقال **مقدمة** اي هذه مقدمة في تعليم العلم الى الصور والتفكير
تعليمها الى البديهي والنظري وتعين التطرف وما حاجة الناس الى المنطوق بعين
موضوعه ثم المقدمة مأخوذة من مقدمة بحث فان المراد بطلق لفظ المقدمة هي طحا يكون
امام البحث ولما سمع هذه الامور ان يكون امام لتسايل المنطقية اطلع عليها
للمناسبة المذكورة وبالحمد فالمراد بالمقدمة ها هنا ما فوق طحا الشرع في العلم
على بصيرة فانه لا سلك في تصور طحا في الشرع في مسائله ومقدماته بتعريفه
غائبة وموضوعه الى عدد كذا ما اوردوها في مقدمة الكتب يكون على بصيرة وطحا
ولحاشا عليه روعه من ان يكون طريق لم شاهد كذا في اما ان يكون في طحا

وكان الذي في
الكتاب هو
الذي كان
في الكتاب

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

كلا خطه الحيوان والمناطق العلوية ليحصل الانسان المحمولا وكلما خطه
المقدرة من المعلومات كقولنا العالم صغير وكل متغير حادث في حصول
البحر وهو قولنا فالعالم حادث وهذا التعريف كما يستلزم المعدن في الحقيقة
كما ملنا به كذلك مثل المعدن الطين كقولنا هذا يشترط منه التراب وكل
حاجب بغيره لئلا يخدم فان هذا في ما يلي من قولنا هذا الحائط يخدم
فان قلت **المعري** في هذا القياس قطعي يقيني فكيف يسميه بالظني
قلت **العماس** الطوبى ما يكون مستمرا على الطرس وان كان موقفا معا طيسا و
منها كما في كبرى هذا القياس فاما طينه كقوله العباس يقيني فانه لا بد ان يكون
موقفا معا يقينين على ما حقق في موضع وسئل ايضا العرفان المرفوع كما
انتم اذ كنتم في قول الجهور الفكر بمرور معلوم للبادي في حصول فاقف
لا سئل العرفان بالمرفوع ضرورة انه لا تصور المراد في فرد قال في جواب
وحيث العرفان بالمعاني المرفوعة جاز عقلا الا ان لم يسطر جازا بطا العرفان
العرفان بالمعاني المركبة ولم يكن انما للصناعة والاختيار فيه من بدل فلم
يلتفت اليه وخصواخذ الطرما هو المتغير في رتب امورا
اعتبر كون المادى معلوما لا تدخيل بالضرورة ان سلم حصول العلم هو
احر واعتبره كمال في المطلق لا كمال الاستعلاء المعلوم وحصل الحاصل
فان قلت **اد** اكان المطلق محولا بلزم ان يكون المطلق المحمولا
وهو محال قلت **و** حقق انه لا بد ان يكون المطلق محولا مطلقا
كل الوجود اذ لا يمكن بيان المطلق كل الوجود بل لا بد ان يكون محولا
لما يلزم طلب المحمول المطلق ومحصوله هو حصر المادى بل لم يحصل الحاصل ثم
شرو في بيان حصر المادى المطلق فقال **وقد يجمع فيه** اي في الاكساب او

الحايط

كقوله في هذا الانسان
او كقوله في هذا
او كقوله في هذا

وهو الذي يسمي بالحوال
لا

في النظر

في النظر **خطا** وذلك لا يحسن العقل بما مضى في معنى
اكتافهم فواجب بنا في حكم الى المصدق كقولنا العالم واقع في التقدير
بقدره ولا يمكن ان يكون الفكر ان كلاهما صوابين ولا انهما
المتصين في الواقع وهو كمال فكل واحد منهما خطا لا محالة **واجب**
ان قانون **معهم** **عند** اي عن خطا في الاكساب والاكساب
المنطق فيكون المنطق محاذا اليه ويعمل بالحقايق الى المنطق ان
يقول وقد عرفت فيما سبق ان العلم اما بصور او اما تقدير في كل منهما
حده ضروري ونقصه نظري وقد قررنا فيهم ان النظرى يمكن تحصيله وكتبت
في هذا الفرع بطريق الفكر وهو ليس بصواب اما بل قد سمع في خطا فلا
بد من مضمون بعض الدفن عن خطا في الفكر وهو المنطق فكل من سطو
اليه ولما كان بيان الحاجة الى المنطق سلم معرفته سمع في هذا
اخر المصنف عنه واكتفى ببيان الحاجة اليه ثم اظهر المشهور انه القانونيه
بعض الدفن عن خطا في الفكر وانما كان لا بد ان لا يكون مقصودا
بالدليل في مقدم اليها لحصل الغرض والمنطق كذلك لانه وضعه لا يعنى في
المطالب العلمية الاكتسابيه عن خطا وانما كان قانونيه لان ما يلد قوا
عليه تطبيقه على تمارير ما تداد اغرضها ان كل ما يلد ضرورة يعكس
سأله امة عرفنا منه ان قولنا لا شيء الا انسان في بالضرورة تعكس الى
لا شيء الا انسانا اما وانما كان هذا التعريف تمام المنطق لا حذله
لان كونه الدعا في مواءمة التعريف بالعاض ثم على ما استغفر في
المعقبات **وموضوع** اي موضوع علم المنطق **المعقبات** **و**
الشمسية وذلك لان موضوع كل علم ما تحت في ذلك العلم عن عواطفه

اكتفى ورسمه المشهور

ما وجد في يوناني او في فارسي
الا ان لم يقدرا كتابا في المنطق
بعضهم في المنطق
بعضهم في المنطق

ان الفارق الذي يكون في المنطق
في المنطق الذي لا يقسم بربا ليدل على ان
المنطق العلم على المنطق بالعلم او بالعلم
خارج عنه والمنطق بالعلم او بالعلم
ما وجد في يوناني او في فارسي
الا ان لم يقدرا كتابا في المنطق
بعضهم في المنطق
بعضهم في المنطق

[illegible]

٤٨
وهذا هو الحق في وسطه من جهة الحق
التي هي ان يكون انسان او بواسطة امر
الحق في الحق الذي لا يفسد ولا يتغير
واما ما كان مستخرج مطابقة

والتقود مقدم على التقديهي طبعاً لا نهياً شرط التقديهي كاهو راجع
إلى ما هو حركه كما زى له ما من شرط التقديهي من مقدم عليه كما هو في
موضع قد مر فقال **المشور** أي هذه هي الصورة التي يكون خبرها خبراً
أو الصورة التي لا يكون خبرها خبراً وقيل الشروع في التقود
سأ كغيره كتب المحصول التقود من غلو ما لها أو رد مباحث اللفاظ
فإنها من مذهب الشروع إنما لو لم يوافق اللفاظ ولا استفادته عليها ولم يسن
من المتأمل المنطقيه التي هي متخذة هذا العلم لا للمطعمي من القول الشارح
والجاء وكيفية رسمه وأصلها إلى المطلوب وهما المحتاجي فقال المقيد
الأول **لأنه اللفظ على تمام ما وضع له مطابق** كبد اللفظ الإنسان على
مجموعه الكون المطلق البدل لكون الشيء كالحديث لهم من العلم به العلم في آخر
والشيء الأول هو البدل الذي هو المبدول وإنما تنسب تلك البدل لمطابقة
لأن اللفظ مطابق وموافق تماماً وضع له أحكاماً فقولهم طائفة الفعل
الفعل إذا توافقاً وبدل اللفظ **على وجه** أي على وجه المعنى الموضوع
نفس كبد له الإنسان على التوافق وعلى المطلق فقط وإنما هي نفساً
لأن المعنى الموضوع له في ضمنه هي كبد له على والى النفس **و** بدل اللفظ
الخارج عن الموضوع له **اللزوم** كبد له الإنسان على طائفة ضئيلة من
وكبد له الإنسان على الزوج وإنما هي التزمالة اللفظ لا بد من خارج
الموضوع له بل على الخارج اللازم له كما أشار إليه بقوله **ولا بد** أي لا بد له
الالتزام **من اللزوم** الذي هو المعنى الموضوع له وليس الخارج اللازم
شوا كان كذا **لزم** **عداً** وأراد به الذي تصور المتماثل للزوم الخارج

[illegible]

130

لا يكون الحكم على الحاكم
 الا بعد ان يثبت له
 ما يستحقه من الشبهة اليه
 استندعا
 المحكوم عليه
 المحلومية

الشك من مجموعيه ذلك المفهوم ونسب الى العقل مفهومه وما هيته كان
 عبد العقل محتملاً للتفريق والكذب وح ظاهر ان مثل قولنا العقل اعظم من
 وغيره من الالهيات المحرم العقل احاد صوراً فيها مع النسبه لا يحمل ذلك
 الكذب اصلاً بل هو جازم بتدقيقه وحكم باستماع كذبه قطعاً لانا اذا قطعنا
 الطريق خصوصيه تلك الالهيات ونسبنا الى العقل الحصول للمفهوماتها وما
 هيها واحداً اما ان شئنا ان نلبس به وقد حمل الصدق والكذب
 عبد العقل بلا استثناء **واما ناقض** اي المكمل اما انام كل ما مع قسميه
 واما ناقض فكون عطفاً على قوله اما انام وهو الذي لا يصح السكون عليه
 لا ينظر المحاط باللفظ بل بظاخر على ما قرأناه والمكمل ناقض **اما السند**
 ان كان الثاني قبل الاول كالمشي بجانب واحداً الناطق وهو العقل في
 العقل **او عيني** اي غير يقيني ان لم يكن الثاني قبل الاول كالمكب في اسم
 اياه لقولك في الدار او من كلمه واداه لقولك لم ضربك في غير ذلك
 خمسة عشر وتعليلك غير علم **والا** اي وان لم يقيد بحرف اللفظ الداله على
 المعنى المقصود داله مقصوده **فمفرد** كقوله لا شتمهم ولا يروى عليه
 واحداً الناطق عما فالمفرد يكون بعد انواع ثم ذكر المفرد بعينين الاول
 ما افاده بقوله **وهو اي اللفظ** **الاشتغال** في الداله على المعنى بحيث لا يخفى
 الى ضيمه لفظ اخر **مع الداله** **كثسه** وصيغه **على اختلاف** **الله** وهي
 الماضي والحال والاستقبال **كلمه** وعبد النجاه يسمى قحلاً والمراد بالهسته والصيغه
 الهسته الحامله للحدوث باعتبارها بعد مجازها وتاجيرها وخرقها وكسافها

وادخلوا في الصلاة
 في كل صلاة
 وادخلوا في الصلاة
 في كل صلاة
 وادخلوا في الصلاة
 في كل صلاة

عمر بن الخطاب
مولى رسول الله
ابن عبد المطلب
واحد من اهل البيت
الذين هم على حق
والله اعلم بالصواب

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible][illegible]

[illegible]

امتناعاً

استماعا عن الاشراك في نفس الامر فعدم استماعنا عنه فيه ولم نحاول
استماعا داخل في خبرنا على مقتضاهم الاصل وهو التوصل لمن
المهموما الى شيء فان ذلك لا يكون الا بحسب العقل فاعصار احوالها التي
كان الناس لها هو غفهم فان قلت لم يقدم المصنف الحري على الكلبي مع
الكلبي مقدم عليه بحسب الطبع لانه حري غاليا قلت اما لانه
احد مفهوم الحري وحويا ومفهوم الكلبي عديما والعرفا ما هو بحسب
المفهوم عدم ما كان مفهوما وحويا على ما كان مفهوما عديما واما
لأنهم المذكورين عديهما الى الاقسام الستة فانه نوال المفهوم ان
لم يمسح من مقدمه على كثيري فكلبي والا حري لا حاجة ان يكون
ناسا و الكلبي ان مسح اوجده واما فاع المصنف عن حري الكلبي
حري ثمة في احوال الكلبي من يتيه الى الاقسام ووضح من التبعة و
والمسألة الحري لانه قد يدر فيما بينهم انه ليس لصاحب هذا الفن
ومن يعتد به سألوا بالحرية لان المفهوم من العلوم حكمية بحسب
كل القسرات الثانية التي يبقى ببقاها والحري متغير فتبدل له
ولا يخلو من ابركها كلا يبقى ببقاها ولا انحرها عن مطبقة كثيرها
وعلم محارها في عديم في القوة الثانية بتقليد مثله ولا بحث
له الا بالكلية فان قيل سلك المصنف الحري الاضافي والنسبة
والحقني وذلك محتمل على الحري قلت الحري الاضافي فسمان كلبي
والحري الحقيقي فان كان كليا فالبحث فيه محتمل على كلبي فلا محذور
ان كان حريا فلم يحتوا عنه احواله بل نسبه توضيح الاضافي وقد

[illegible]

الحمد لله

فالمعبر الى ارض مصر والاراضي التي في
قاصد ارض مصر من ارض مصر الى ارض مصر
فالمعبر الى ارض مصر والاراضي التي في
قاصد ارض مصر من ارض مصر الى ارض مصر

امكان عدم ذلك الفرح كالشئ وامتناعه كالواجب والسالك فيهما ان
سماها افراده كاللواكب المتباينة اولاً تبايناً كالنفس الناطقة ولما
فرع المصنف من اسم الكلبي ثم في التثنية بين طلقاً فقال **الكلبان** اي
كل كلبين مطلقاً من غير تخصيص بماده اذ ان تباينهما الى اخره فالتثنية
سواء محض في ارجح المساواة والعموم ونحصر في مطلقاً ومروجه
والمساوية الكلية على معنى انه لو وجد كلبان مخصوصان بينهما مساواة
كالاشا والكاكب وكلبان احدهما عوم وحصول مطلقاً كالا
وحيث او كلبان احدهما عوم وحصول مروجاً كالا تساند الا
وكلبان احدهما مساوية كلية كالا تساند العرش فالكلمتان **ان**
اي لا يصدق كل منهما حيث يصدق الاخر **كلتا** اي لا يصدقان في
ماده اصلاً بل لو صدق احدهما على شئ لم يصدق الاخر عليه واحده
عندي القيد عما يكون سميها عوم مروجاً فاعلم وان فاعلم ان كل كلبين
حرهما على ما ينبغي **فتساوان** ما مطلقاً وذلك كالا تساند العرش مروج
السالك في التثنية كسب كقولنا لا تسوي لانا تساند العرش ولا
سوي العرش باسان واعرض عليه بان مفهوم الاثني واللام يمكن له
يصدقان على شئ اصلاً لا في كارج ولا في الدهن فان جعلنا مساوين
ان يكون بينهما مساوية على ما ينبغي وهو باطل لان الشئ
الممكن العام متساويان وان لم يجعلنا من القياس بعد ذلك في بعضها
ما ليس فيها فلا يكون بينهما ما نعا واحداً خصوصاً الدعوى بان
الكلمتان الذي يمكن صدقهما في نفس الامر على شئ كانه قال الكلبان اللذان
يصدق كل واحد منهما على شئ محتمل نفس الامر سبحانه في الاقسام الاربعة

[illegible]

والله وان لم يفارقا معارفاً كلياً ورجلاً لا يخطوا أما ان لا يفارقا بعضها أملاً
 بل يتفارقان في جميع المواد والصور ولينفصلا معارفاً في الجملة **فان تضاداً**
 أي الكليات **كلياً** أي على جميع الافراد واخترته عما يكون بينهما عموم من وجه
 تضاداً في بعض الافراد **مرجاساً** المرجس من جانب هاهنا الكلي منه فانه
 جانب السببه وطرفها ونعني به ان يكون المقابلة الكلي لكل كلي بان يصدق
 كل واحد منهما على جميع ما يصدق عليه الاخر كالانسان والناطق واخترته عما يكون
 بينهما عموم مطلق فان التضاد بينهما وان كان كلياً لكنه ليس مرجاساً **فان**
ويان كالانسان والناطق فرج التناوي الى موطنين كليين كقولنا كل ما هو
 انسان فهو ناطق وكل ما هو ناطق هو انسان **وسماهما** أي بصفتي التناوي
 كالانسان والناطق **كذلك** أي متساويان فصدق كل من نفسي المتساوي
 على كل ما يصدق عليه بعض الاخر **والا** يصدق في احد المتساويين على ما
 يصدق عليه بعض الاخر وهو مستلزم رفع التناوي بين المتساويين ههنا
 حلف مثلاً بحال يصدق كل انسان لناطق وكل لناطق لانسان **والا**
 لكل احد الانسان ليس لناطق فيكون ناطقاً فعرض الناطق لانسان
او من جانب عطف على قوله من الجانبين أي كليتين ان تضاداً كلياً وعلى جميع
 الافراد لكن يكون ذلك التماثل من جانب واحد ولزمه ان يكون بينهما
 معارفاً في الجملة وهو المعارق في الجملتين **فاعم** **مطلقاً** والصا
 دق على كل ما يصدق عليه الاخر اعم مطلقاً والاخر اعم مطلقاً كما نحو
 والانسان مرجع العموم والخموص مطلقاً الى وجهه كلية من جهة الطرفين
 سألته حرمه من الطرفين الاخر كقولنا كل انسان حيوان وليس كل حيوان انسان

[illegible]

وَقَدْ بَيَّنَّا فِي هَذِهِ الْقِسْمَةِ أَنَّ الْأَحْقَقَّ طَبَقًا كَاللَّاحِقَاتِ وَالْأَوَّلَاتِ
بِالْعَكْسِ أَيْ عَكْسَ الْفِعْلَيْنِ فَفِي هَذَا الْقِسْمِ الْأَحْقَقُّ يَصِفُ الْأَخْقَقَّ أَيْ يَصِدِّقُ نَفْسُ
الْأَخْقَقِّ عَلَى كُلِّ مَا يَصِدِّقُ عَلَيْهِ نَفْسُ الْأَخْمِ وَلَيْسَ كُلُّ مَا يَصِدِّقُ عَلَيْهِ نَفْسُ الْأَخْقَقِّ
يَصِدِّقُ عَلَيْهِ نَفْسُ الْأَخْمِ أَيْ الْأَوَّلُ فَلَا نَدْرِكُ لَوْ يَصِدِّقُ نَفْسُ الْأَخْقَقِّ عَلَى كُلِّ مَا
يَصِدِّقُ عَلَيْهِ نَفْسُ الْأَخْمِ لَصَدِّقُ عَيْنِ الْأَخْقَقِّ عَلَى نَفْسِ مَا يَصِدِّقُ عَلَيْهِ نَفْسُ
الْأَخْمِ فَيَصِدِّقُ الْأَخْقَقُّ دُونَ الْأَخْمِ وَهُوَ كَمَا أَثَرْنَا لَصَدِّقُ كُلِّ الْأَحْقَقِّ
لَا الْإِنْسَانَ وَالْأَلْكَانَ بَعْضُ الْأَحْقَقِّ أَيْ بَعْضُ الْإِنْسَانِ أَيْ هَذَا
حُطْفٌ وَأَيْ الْبَاقِي فَلَا نَدْرِكُ لَوْ يَصِدِّقُ قَوْلُنَا لَيْسَ كُلُّ مَا يَصِدِّقُ عَلَيْهِ نَفْسُ
الْأَخْقَقِّ يَصِدِّقُ عَلَيْهِ نَفْسُ الْأَخْمِ تَالِدَ حَرْمَةٍ لَصَدِّقُ نَفْسُ الْأَخْمِ عَلَى كُلِّ مَا
يَصِدِّقُ عَلَيْهِ نَفْسُ الْأَخْقَقِّ مَوْجِبٌ كُلِّهِ لَا كَمَا نَفْسُ التَّالِدَةِ حَرْمَةٍ فَيَصِدِّقُ
الْأَخْقَقُّ عَلَى كُلِّ الْأَخْمِ عَكْسُ النِّسْبَةِ وَهُوَ كَمَا لَيْسَ كُلُّ الْإِنْسَانِ لَا
حِوَانٌ وَالْأَلْكَانُ كُلُّ الْإِنْسَانِ لَا حِوَانٌ وَسُكُنَى كُلُّ حِوَانٍ الْإِنْسَانُ
وَالْأَلْكَانُ أَيْ وَابْنُ سَقَاءٍ قَالِمًا لَا يَصِدِّقُ كُلُّ الْكَلْبِيِّ عَلَى نَفْسِهِ أَيْ
نَفْسِهِ أَيْ هُمَا الْأَخْمُ مَرُوحَةٌ وَأَحْمَدُ وَحِيدٌ كَمَا نَحْنُ وَالْأَخْمُ
مُكَلِّمٌ سَمَاءُ الْأَخْمُ مَرُوحَةٌ وَأَخْمُ مَرُوحَةٌ مَرُوحَةُ الْعُجُومِ وَكَمَا
مَرُوحَةُ الْبَنَاتِ لَيْسَ حَرْمَةً وَمَوْجِبُ حَرْمَةٍ كَقَوْلِنَا لَيْسَ كُلُّ حِوَانٍ
إِنْسَانٌ كَمَا فِي الرَّغْبِ وَلَيْسَ كُلُّ الْإِنْسَانِ حِوَانًا كَمَا فِي النَّكَمِ وَبَعْضُ الْإِنْسَانِ
كَمَا فِي الْإِنْسَانِ الْعَارِضِ وَبَعْضُ الْإِنْسَانِ أَيْ بَعْضُ الْكَلْبِيِّ الَّذِي
سَمَاءُ الْعُجُومِ وَحَصُونُهُ مَرُوحَةٌ سَائِرُهَا وَهُوَ مَرُوحَةٌ وَحِيدٌ
الْكَلْبِيُّ يَدْرِكُ وَيَصِدِّقُ الْأَخْقَقُّ فِي كُلِّهِ أَيْ بَعْضُ الْإِنْسَانِ وَأَيْ قَوْلُنَا
أَلَيْسَ بَعْضُهَا سَائِرًا حَرْمَةً لَا لَيْسَ أَيْ لَيْسَ أَيْ لَيْسَ كُلُّ وَحِيدٍ مِنْهَا بِحَيْثُ

الحمد لله الذي جعل
العلم نوراً والعبادة
مظلاً من الشمس

[illegible]

الموضوع هو "الوجه الثاني"
الموضوع هو "الوجه الثالث"

يصدق بدون الآخر بل مع بقية كان التبيين ان هذا كذلك ولا
 يعنى بالماضي به المحرمه الا هذا التفسير فان قيل العموم هو
 بمعنى ان يكونوا والاشياء مع ان معنى بينهما ما ساطلا لا ما
 حرا فان معنى الاثم وعلاهما معهما سفل التبادر وسما قلنا
 معنى قولهم من بينهما ما ساطلا ان السببه البائنه في جميع الموج
 والصوره في الثاني احرى على ما هو داخرا في الاحكام البسيطه من
 عدم الالتفات الى خصوص ما هو واحد ولا شك في صدق حيث
 يصدق الثاني الكلي فاهما اذا لم تضاد فاقى جميع التوزل تضادا
 في بعض المور ضروره فالنسبه بينهما قد تكون ما ساطلا كما في
 بعض الحيوان والاشياء وقد يكون ما ساطلا فخطا العموم
 كما في بعض الحيوان والاشياء لا يعنى ان يكون من ذلك الحيوان
 الكليتين في اللاحق لاننا نقول لما كان الماهية المحرمه في الماهية
 له الكليه والعموم هو صريح فاذا قيل النسبه هي الماهية المحرمه كان
 حاصله ان النسبه في بعض المور مساويه كليه وفي بعض المور
 موزون فلم يوجب كليا ساطلا نسبه خارجة عن اللاحق **كالتساويين**
 فان لم يسمعهما ما ساطلا لهما اما ان يصدق قائما على بقى
 كالاشياء والاشياء تضاد واما على تخار او لا تضاد كالا لاجود
 واللا معبود فلا يسمي صدق عليه الا موجودا لصدق عليه
 مقدم وما عكس وانما كما يصدق الثاني المحرم اما اذا لم يصدق
 على شي كان ساطلا ما ساطلا في معنى الثاني المحرم قطعا وانما اذا لم يصدق
 على شي كان ساطلا ما ساطلا لان كل واحد من الماهيات يصدق مع نفسه
 الاخر صدق كل واحد منهما بدون الآخر فالسابق المحرم

في بعض المور ضروره
 في بعض المور ضروره
 في بعض المور ضروره

في بعض المور ضروره
 في بعض المور ضروره
 في بعض المور ضروره

حوتا ثم ان المصنف من الشروع في مباحث الكليات المحرمه
 مباحث المصورات اشياء المحرمه للفظ المحرم فاه من المبادئ
 الموعود كما ان يسم الكلي ويما الى نسبة تدركها من نفسها
 انما كذلك قال **ويقال لفظ المحرم** بالاشياء الكليات **الاحتمال**
 من كليات الاحتمال من الاشياء والاشياء الاحتمال من كليات
 كما انه يقال على ما يكون ما تسمى بالاشياء من كليات على ما سبق في
 اول الفصل في معنى كلياتها اضافيا لاجزائه بالاضافه الى كلياتها
 اعم منه كما ان الاول يسمى حقا حقيقيا لاجزائه بالنظر الى حقيقته
 الما بعد عن اشراكه **وهو** اي المحرم الاضافي **اع** مطلقا للمحرم المحرم
 لكل محرم محرمي يكون حرا اضافيا ضروره ان يصدق تحت كليه الا
 وليس كل محرمي ما في يكون حرا حقيقيا محورا كونه كليا احصى على
 اخر كالاتساع ثم ان الذي انزع في هذا الكلام الحق الذي يوقف
 اليوتل الى المحمول التقوي اعلى المقرب باقتناء عليها بوقفا
 فانه يركب هذه الامور على واسطه كما سيجي بحقيقه فقال **والكليات**
 بحسب الاستقلال **اع** نوع وحسب فصل وخاصة وعرف عام وذلك
 لان الكلي اما ان يكون غير محرم ما هيده ما تحتها من الافراد او
 فيها او خارجا عنها فان كان محرم ما هيده ما تحتها من الافراد او
 وان كان داخل فيها فاما ان يكون عام مشترك بين الماهية و
 اخر فهو محسوس او لا يكون فهو الفصل وان كان خارجا عنها فان
 احصى تحقيقه وانه هو الخاصه والا فهو العرض العام **الاول**

في بعض المور ضروره
 في بعض المور ضروره
 في بعض المور ضروره

في بعض المور ضروره
 في بعض المور ضروره
 في بعض المور ضروره

والله اعلم بالصواب

الغريب

حلیہ

كان تحت ذلك النوع وهكذا فيكون الرسم على السائر عام في الظاهر
وإنما هما أي هما إلى العالي من المراتب الجناس والافانواع **وإنما السافل**
 جنبا فقلناه فقلبك بالتثبت والاستيقاض **المالك** من تلكا الجناس
النقل وهو القول على أي **وحيو أي هو في** **الاد** كالناطوق
 فانه إذا استعمل في ما شأنا أي هو في اد وجوهر فاحوا انه ناطق
 او حاش لا السؤال بأي هو انما ناطق فانه الذي ناطق و
 صريح ناطق لحواء غايه الامانه ان طلب المهر الذي يحوي يكون
 حوا بالنقل وان طلب المهر العرفي يكون حوا بالحق على ما سيجي فان قيل
 على ما ذكره يدم ان يكون حوا مثلا فقلنا لانه غير لم في الحوا قلت
 لا لكي في التقليد المهر في الجملة بل لا بد له معه من ان لا يكون عام
 المهر من الماهية ونوع اخر فاحوا خارج عن تعريف فقولنا المقول
 على الحوا مثل تلكا وقولنا وحيو أي هو فقل له حرج النوع
 والجناس والعرف العام وقولنا في انه حرج الخاصه لا طوا وان كانت
 مماثلة للشيء لكن لا في ذاته بل في تعريفه **فانه نقل العقل عن الشاغل**
 للماهية **في كبر القرب فرب** أي فقل فرب كالمناطوق لا شأنا
 فانه يميز عن مشاركته في الحوا وهو حرج **او البعبع** بالحق عطف
 على قوله القرب أي وان ميز الماهية عن مشارك في الجنس **فقل**
 كالمختار لا شأنا فانه يميز عن مشاركته في الجنس **وأي**

أي من هذه الأشياء وهو النوع

محرور

النقل

^{كما ان شأنا}
 العقل **أي ما يخص** أي إلى شئ من العقل ذلك الشئ وهو النوع
فقوم أي العمل مقوم لذلك الشئ معنا انه اعطى قواعد وحركة
وأي **أي ما يخص** العقل **فنه** المهر في تعريفه أي ما
 سيقطع إلى شئ من الماهية عن ذلك الشئ وهو الجنس
 أي فقل فقوم وجمعه منه فانه إذا استعمل في شئ من الماهية
 فسمي الجنس مطلق مثلا الناطق إذا نسب إلى شئ من الماهية
 وقوامه وجوهره وإذا استعمل في شئ من الماهية فسمي الناطق
 فسمي الجنس فسمي العقل إلى النوع نسبة الجنس والنوع والجنس
 نسبة الحقيقة والقسيم **والمفهوم العالي** أي كل فقل يكون حرجا
 للنوع العالي فهو مقوم للشافل أي للنوع الشافل لا العالي
مفهوم السافل ومقوم المقوم مقوم مثلا العالي مقوم
 هو النوع العالي وهو مقوم لا شأنا الذي هو النوع الشافل
 لان حرجه لا شأنا فلهذا ما يكون حرجا له أي العالي **ولا يمكن**
 كل شيء ليس كل مقوم للنوع الشافل مقوم للنوع العالي
 انما ان جميع مقوما العالي مقوما للشافل ولو كان جميع مقوما
 الشافل مقوما للعالي لم يكن من العالي والشافل فرق كالمناطوق
 فانه مقوم للشافل وليس مقوما للعالي وانما قدنا العكس بالكلية
 بعض مقوم الشافل مقوم للعالي وهو ما يكون مقوما للعالي
 مشاركا سهما كالمقابل فانه مقوم للعالي والشافل معا كالمقابل

لما عاد الماهية وهو ان شأنا هو
 أي السافل لا العادل

أي من هذه الأشياء وهو النوع
 أي السافل لا العادل

Copy

هـ التي أو كهم فيكون ذلك المعروض على القارئ الذي
والقروض مقدم على القارئ الذي
مقدم على القارئ الذي

Handwritten text on a piece of paper, possibly a label or note, with some illegible markings.

[illegible]

الحق في كل شيء
انقره من فوق
عليه السلام
الحق في كل شيء
انقره من فوق
عليه السلام

ما كان له من شأنه في
 الدنيا والآخرة
 ما كان له من شأنه في
 الدنيا والآخرة
 ما كان له من شأنه في
 الدنيا والآخرة

[illegible]

كل ما يقع في سائر النسخ من الغريب العجيب المألوف في كلامه
استوفى فوق الاستيفاء اولا لا ينافي الجليل
والجليل كالمشاهد والجملة في الجوارح وهم فيهم
المتشاكل من ذلك في كل ما سجد في كل ما سجد

في كل ما يقع في سائر النسخ من الغريب العجيب المألوف في كلامه
استوفى فوق الاستيفاء اولا لا ينافي الجليل
والجليل كالمشاهد والجملة في الجوارح وهم فيهم
المتشاكل من ذلك في كل ما سجد في كل ما سجد

لكون متصور مع عدم امتيانه عن بعض ما عده واما ان متيانه عن
الكل فلا يحب ولا شك انه كما يكون تصور الى بالكنه كشيئا
محتاجا الى تعريف لكن بقوة وجه ما سوا كان مع امتيانه عن مع
عده او عن بعضه لكون كشيئا مصوره لوجه اعم او اخفا كان
كشيئا لا كشيئا بالاعم والاختلاف فيهما لطحا ان التعريف في كل واحد
وتشبه المصنف الى ذلك **والتساوي معرفة** وهما له وهو ما يكون
العلم باحدهما مع العلم بالاخر وكل واحد منهما علم بالآخر كعرف
كلمة بما لا يكون فاعلم في المرتبة الواحدة من كل العلم وانما قلنا انه
لا يصح التعريف بما تساويه في المعرفة وهما له لان معرفة المعرف علمه معرفة
المعرف والعلم بمعرفة على القول **والاخرى** فانه لا يصح تعريف
لما ذكرناه ولما فرغ المصنف من تعريف المرفوع وشروطه شرع في تسمية
فقال **والتعريف بالعمل** يعني ان يمدار احد به بالفضل **المرب**
والتعريف تسمي اي يمدار التسمية با حكمة **فان كان** كل من
الفصل الغريب وحكمة مع **الحسن** **فان كان** اي يسمى با حكمة التام ان كان
مركا من الفصل الغريب والحسن الغريب كعرف الانسان بالكون الناطق
وسمي التام ان كان مركا من حكمة وكفى الغريب كعرف الانسان بالكون
العاقل وطهر ان مدرك التامية بالحسن **والاخرى** وان كان
المرب ان يكون كل واحد او فصلا وحده **وخاصة** **والتساوي**

انما هو صلا
معناه انما هو
معناه انما هو

اي يسمى با حكمة ان كان مركا من الفصل الغريب وكفى التعريف
الانسان بالحكمة الناطق او كان فصلا قرنا وجه كعرفه بالناطق
وسمي تاما فصلا ان كان مركا من حكمة وكفى التعريف الانسان
بالحكمة العاقل او كان فصلا وجه كعرفه بالعاقل فاعلم ان
المعرفة غير انضمامه بالحسن الغريب وتخصيص التعريف بالمعرف
ام لا قدر في تعريف الفكر فبطحا ان التعريف ارتعد اقسام الاول
الحكمة التام وهو بالفصل والحسن الغريب الذي هو الماقي وهو
بالفصل الغريب وحده اوبه والحسن الغريب الذي هو التام وهو
بالحكمة **والتعريف** الرابع التام الماقي وهو بالحكمة وحده
او بها وبالحسن **والتعريف** **والتعريف** **والتعريف** **والتعريف**
معناه او مركا مع علمه لقوة فيه وهدى عبد الساجدين بنا
على اسرارهم المشاواه وقد عرفت ما هو المتوافق وهو ان
تتمر الشيء عن بعض ما عده ويكون مطلوبا مكتسبا والعلم العام
يعرفه لك فسبحان اعتر للتعريف **وقد ايجز** **والتعريف** **والتعريف**
حيث كان او تسمى **ان يكون** **وكانه** انسان الى ذهب التقيد
على ما عهد تحقيقة **كاللفظي** فان المطلقين قد جازوا التعريف
بالاعم تعريفه ايضا **وهو** اي التعريف **والتعريف** **والتعريف**
مستد اي توصيه **مبدول** **والتعريف** **والتعريف** **والتعريف**
التعريف المطلق هو ان لا يكون اللفظ وانما الدلالة على المعنى

انما هو صلا
معناه انما هو
معناه انما هو

كل ما يقع في سائر النسخ من الغريب العجيب المألوف في كلامه
استوفى فوق الاستيفاء اولا لا ينافي الجليل
والجليل كالمشاهد والجملة في الجوارح وهم فيهم
المتشاكل من ذلك في كل ما سجد في كل ما سجد

في كل ما يقع في سائر النسخ من الغريب العجيب المألوف في كلامه
استوفى فوق الاستيفاء اولا لا ينافي الجليل
والجليل كالمشاهد والجملة في الجوارح وهم فيهم
المتشاكل من ذلك في كل ما سجد في كل ما سجد

Copyrighted material

التصميم

١٢٣

91
5

الخبرية والاشائية من الامرو النفي والاستفهام وغيرها وقوله يحمل
المصدق والكذب فضل يخرج الاقوال الناقصة والاشائية **ت** وطم
المعتبر في هذا الفن القضية المعقولة واما المفوضة فاما اعتبرت
لذلك على المعقولة فتمت قضية لسمه للبلد باسم المدلول والقضية المعقولة
هي المفهوم العقلي المركب المحكوم عليه وبه والنسبة الحكمية والحكم هو
والا وقوع فلهذا المعلوم ان سمي قضية والعلم كما هو بالآخر **ت** على
القولين لصديق كما سبق **فانما كان الحكم** **ت** في القضية المعقولة
ينبغي وهو المسمى بالحكم به والحمل **التي** وهو المسمى
وبالحكم عليه كالحكم ينبغي القيام له بحجور يدق **التي** عنه اي
كان الحكم يتلبي الحمل على الموضوع كحجور يدق **فانما** اي القضية
نفسا حلية الحمل على الموضوع فان قيل السالبة ما رفع الحمل فيها فلا
تكون حلية لانها ما ثبتت في الحمل قلنا ليس حري هذه الاسامي على
القضايا بحسب مفهوم اللغز لا بحسب الاصطلاح وهو ما قلنا الا مطلقا
كما صدر على الوجه المصدق على استواء لان مفهوم حلية مطلقا هي **التي**
تكون طرفاها مفرد من اما بالفعل او بالقوة وهذا المفهوم كما علم **فانما**
مصدق على يد ليس بقيام **ت** بل لا فاعا وكذا على المفهوم المستقل

قوله معاً لا تقبل ولا تدع
كلما يطابق أحد
العلماء على شيء
وهو الاسم
متعلقة وهو التسمية
الطالع على
القول

حسبكم في الامانة
خودك في الامانة

[illegible]

امتلأها موجبة ان كان حكم سوت المحمول على الموضوع **وتساو**
 ان كان الحكم ينفي المحمول وتليد من الموضوع **وليس الحكم على كذا**
موضوعا لانه وبوضع الحكم عليه **والحكم كذا** **محمول**
 محله على الموضوع **واللفظ الدال على النسبة** التي لها ربط
 المحمول بالموضوع **بالطه** لبدلها على النسبة التي لها ربط
 المدلول **وقد استقر لها لفظ هو** كونه هو قائم **والا** اي وان لم
 يكن الحكم في العضية المقنونة ينفي لشي او يعينه **فقط** اي والعضية
 تسمى شرطية لاخذ هذه الشرط فيها **فان قلت** هذي في المتشابهة
 كقولنا ان كان الشمس طالع فالنهار موجود **واما في المنفصلة** فلا نقول
 اخذها فيها نحو قولنا القدر اماروج **واما في** **قلت**
 ممكن ان يكون نتيجة المنفصلة بالشرط باعتبار القضية **الاول** لها
 فذلك العدم اماروج **واما في** **فوق** قولنا ان كان هذي
 روحا لم يكن فردا **وان كان فردا لم يكن روحا** او نقول **الروح**
 ثم على المنفصلة والمستقلة **بحسب العدل** **الاصطلاح** **وهي**
الاصطلاح وهي كون طرفيها غير مفرد من صنف واحد **سواء**
وتساو **الاول** من الشرطية **لانه** في الذكر **والذكر**
الاول **لانه** **المقتضى** **لانه** **المقتضى** **لانه**

ربه
 ولا اصطلح
 الاصطلاح
 منسوبة

فنام

القصة الاولى
 قال الناصبي
 والشرطية

فنام الاولى اعني التحلية والشرطية اراد البحث عن كليتها وسن
 احوالها وادوم من حيث الجملة لكونها مستطمة بالنسبة الى الشرطية وانما
 وان كانت مركبة في نفسها الا انها مع خزانة الشرطية تكون سبيلها **الاول**
 اي يكون اقل اخرها منها **ولا** اعني ان الجملة بجميع اجزائها مع خزانة
 للشرطية اذ قد حقق في موضعه ان طرفي الشرطية لا حكم فيها بل هي
 تحلية اذ كانت قضية بالقول ملحوظة من حيث اجزائها التي هي
 الحكم يكون حرامها فاذا ن استحق بذلك لعدم مباحها على ما الشرطية
 فقال **والموضوع** في العضة التحلية **ان كان** **كقولنا** **رشد** **الانسان**
 ربه ليس بالانسان **العضية** **بعضية** **وتحقيق** **لخص** **موضوعها** او
 كونه شخصا **وان كان** **الموضوع** في الجملة **بعضية** **كقولنا** **الكل**
 خير ولا تسامى نوع **فقط** **اي** **بعضية** **بعضية** **فان** **حكم**
 فيها على من الطبيعيه فان الحكم بالخشية والنوعية لسطح الارض
 بل على من الطبيعيه واعلم ان الطبيعيين لا اعتبار لهما في العلوم
 وذلك لان الموجودات المتناقلة هي الاخرى والطبيعة **الاول**
 في ضمنها والمفقود في العلوم معرفة احوال الموجودات المتناقلة
والا اي وان لم يكن الموضوع في العضية محصيا معسولا **الاول**
 يكون الاخرى **لانه** **الاول** **لانه** **الاول**

وانما
 في الشرطية
 والشرطية
 والشرطية

15
سور
۲۶۵

في قوله تعالى
 فَمَنْ رَآهُ مِنْكُمْ
 فَقُلْ هُوَ الَّذِي
 يُدْعَىٰ عَلَيْهِ
 الْكُفْرُ أَفَإَنْتُمْ
 تَعْلَمُونَ

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

لحمى الوفاة ولوفندك وهو طرية
الأنف الكالوج طامو
سما حاربه على

في التقسيم موضوع الكلية ما حوي وكلها فان كان ههنا هي شخصية
 ومخصوصة وان كان كلًا فاما ان يكون حكم فيها على نفس الطبيعة
 على ما صدق عليه من الافراد فان كان الحكم على نفس الطبيعة فهي الطبيعة
 وان كان ما صدق عليه من الافراد فاما ان يدركه الافراد هي
 والآلهي المحل **ولا بد في الموضوع** كلية كالوجود **من وجوده** الموضوع
 والحارج **محتمل** اي يكون موجودا الى خارج بالفعل ويكون حكمه مقصورا
 عليه **في القضية الناجية** كقولنا كل ج ب اي كل ما هو ج في الحارج
 فهو **الافتقار** اي لا بد من وجود الموضوع في الحارج تحت البعد
 بان لم يكن الحكم مقصورا على الوجود الموجود بالفعل على كل ما
 وجوده سواء كان موجودا فيه بالفعل او كان معدا لوجوده كقولنا
 كل ج اكل ما الوجود كان من الافراد المحل فهو **القضية**
 والقضية سميت حقيقة **او ذهنا** اي لا بد من وجوده في الذهن
 اي القضية تحت ذهنيه كقولنا كل مشتع متعبوم معنا ان كل ما
 عليه في الذهن انه مشتع في الحارج يصدق عليه في الذهن انه متعبوم
ولا خلاف في الطلب كلية ولا وعد وغيرها **في الموضوع**
 في القضية متعبوم والموضوع كقولنا الا حى حماد اول من حول **الموضوع**

山

[illegible]

مکتبہ

فكروا فيا ونبهاوا اننا
والكفتم ونبهاوا اننا
الامجاد او نبهاوا اننا
برجوا اننا

[illegible]

اوتو کلاوون

[illegible]

العام فلا نحتاج من العرفية الخاصة التي تذكرها **او غلبتنا**
 عطف على قوله ضرورة النسبة اي فان كانكم لتعليق النسبة الاجزا
 او لتبليغ **مطلوب** اما الموجه فكقولنا كل انسان متفلس بالاجزاء
 العام واما السالبة فكقولنا لا شيء من الاشياء يمتنع بالاجزاء **ق**
 اما سببها مطلق فلا نحتاجا لعلنا لم نجد من ضرورة او دوام **او غيرهما**
 واما سببها عام فلا نحتاجا من الوجودية اللاحقة واللا ضرورية
سي او لعدم ضرورة خلافا عطف ايضا على قوله ضرورة **النسبة**
 فان كانكم لعدم ضرورة خلافا النسبة جارية وليست **مطلوب** كان
 احكم في العصبية بالاجزاء لان مفهوم الامكان سلب ضرورة **السلب**
 احاط الخالف للامكان هو السلب فاد اقلنا كل بارحان بالاجزاء
 العام كان معناه ان سلب احزان على النار ليس ضروريا وان كان حكم في
 بالسلب كان مفهوم سلب ضرورة الامكان فانه هو جانب الخالف للسلب
 فاد اقلنا ان شيء من هذه الحار سار به بالامكان العلم فمعناه ان
 الرودة للحار ليس ضروريا وتتميمه لا يتوابعها على معنا **الاحكام**
 وبالعام لانها اعم من الممكنة الخاصة التي تذكرها **الافعال**
نسب لا نحتاجا لعلنا متشابهة على حكم واحد واما المركبات فهي متشابهة **فكلمة**

العام

مختلفة

مختلفين بالاحكام والاساليب على ما قلنا بقوله **وقد يفيد العام**
 بمعنى المروطة العامة والعرفية العامة **والموسم المطلق** **ن**
 الوصفة المطلقة والمتشبه المطلقة **باللادام الذي** **فتمسك**
 القام المقيد بالادام **المشروط الخاص** هي المشروط العامة
 قبل اللادام وحسب ذلك وهو ان كان موجه فكقولنا بالضرورة
 كان محرك الاضابع ما دام كاملا لا اذ اجزاء كسها من موجه مشروط
 عام وسالبة مطلقة عام اما المروطة العامة الموجه في الحار الاول **القضية**
 واما السالبة المطلقة العامة فكقولنا لا شيء من الاشياء متحرك الاضابع
 بالعمل هي مفهوم اللادام على ما تنشئ اليه لان احكام المحول
 اذ لم يكن ايماما كان معناه ان الاحكام متشعبة في جميع الاوقات
 لم يحصلوا ايماما في جميع الاوقات فيتحقق السلب في كل واحد وهو
 السالبة المطلقة وان كان سالبة فكقولنا بالضرورة لا شيء من الاشياء متحرك
 الاضابع ما دام كاملا لا اذ اجزاء كان مركبا من مشروط عام سالبة
 الحار الاول وموجه مطلقة عام وهي قولنا كل كاساكي الاضابع بالقتل
 وهو مفهوم اللادام لان السلب اعم من ان كان معناه ان
 ليس معناه في جميع الاوقات واد اقلنا في جميع الاوقات **الاحكام**

مع
وهو حصص المسطرة العام
لأعمال المسطرة العام
بالإضافة إلى
المطلوب من طلبه

الفروع

منقول
 القاد و الم ح
 ليد لا تها على وجود القضية وما على اها
 القضية وانه اقل هو القضية
 اي قضية الذات لعل في هذه القضية
 التي تكون في المظنة العامة هي
 القول والموضوع والمضاد
 صورا بالذات الموضوع وهو
 الاسمي في العام كالم
 غير سامية

هكذا في العظم
والعظم بعد ذلك العظم
لهوهم سلطانا من السمايين لانه
محقق في العروق والاوراق عكس الوقت
وهو ايضا صدف عظمه النسبه هو الاضواء مع حركاته
ومباينته وحلته فلفظ العروم اسمي على الصوره والاضواء والهم في الحياه
في ما قبله الصوره وانما هي في اجزاء العروم وكذا في الصوره
في ما قبله ماده الشرطه كاض وصدفها في الحلقه العامه
فصلوا في ما قبله الشرطه والاضواء في الحلقه العامه
في ما قبله العروم في الحلقه العامه لا انا هم في الحلقه
في ما قبله الحلقه ومن لم يكن العامه لا انا هم في الحلقه
في ما قبله

فصل في المطلق العباد باللاج وام تحب الدنيا وسمى الوحدانية الله اعلم
وهي نواكس موجه او سائبة يكون تركها من مطلقين تامتين احدهما موجه
والاخرى سائبة لان الحاصل مطلق عامد والحاصل الثاني هو اللاج وام وهي
انسانه الى بطلانها على ما سمي الله تعالى ومنها ما اجابا ولسا ما
من موقوفات كل انسانا حاكم بالعقل لا دائما ولا في كل انما حكم
بالعقل لا دائما **وقد عرفت الحكم بالاج** **والاخرى** **الموقف**
كما اننا نعرف باللاج **الحال** على ما في التبايط **والاخرى**
الحال هي التي حكم فيها بطلان العرفون المطلق عن جانب اللاحا والطلب
قلنا كل انسانا كاتب باللاج الحاض اولاً في الانسانا باللاج

المقابلة فيكون كل واحد من الطرفين في المكان
الموافق والمكان فاقترنا ههنا كل
محل من المحل فيكون كل واحد من الطرفين في المكان
الموافق والمكان فاقترنا ههنا كل

وقد بالآجوام واللازوم والحادثي لما سألنا بالموقف والمخالف
 فبان على القضية والحدس المسدود فذهب راجع إلى ما باعنا المعطوف
 المشي فيهما راجع إلى الآجوام واللازوم وقوله المخالف الكمي موافق
 الكمي صفتان المطلقة والممكنة العا إلى الآجوام واللازوم مخا
 للقضية المعقولة في الاحتمال والتلب فان كان القضية المعقولة كما وهي
 الأولى الكمية القضية الكمية موجبه كان الآجوام واللازوم سألنا وان
 كان العكس فما العكس والآجوام واللازوم موافقا للقضية المعقولة
 هما في الكمية والجهة فان كان الأول كما قلنا كان الآجوام واللازوم

[illegible]

۱۰۰/۱۰۰

مدحی
نقل الی القدر

جنانہ صبح
 ہر
 مہاراجا صاحب اعظمیوں میں سے
 متقی لاکھ
 استوار قیام الاشیاء
 مشرق کی دنیا
 و بہت شرفیہ
 ان کا جو
 و بہت شرفیہ
 ہر ماہ
 و بہت شرفیہ

في
 واما على
 من العظماء
 العظماء عليه
 حكيم
 عليه السلام
 جبهه وقيض
 من

تسليم
في
الاسم

[illegible][illegible]

عنه اولى الشيم
وحي الى نبي
الصدق والله
ابا ان يكون

2000

وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي سُبْحٍ فَاجٍ

السلامة

ان سال ان العباد له يستب في ملكهم كلهم لان
مركبه قد عظموا في طاعة افاض الله بالقول
العباد هم المستحقون الا في ذلك ولما
في الامتياز وكذا ما عده ربه

المصحف

[illegible]

10

فلم يستسلم
كل من استسلم
زاد اليه

مجلسه معاشقه مولود بنو
ابن الاصفى المذكور دكا

وبالعكس ثم من الاصل المذكور محلاً بقوله **ولا بد** في ساقص
 العطينين **من الاصل في الكرم** اعلى الكلية وحججه اذ اكل العطين
 المحل محضونين وانما قال لا بد من الاصل في الكرم لانها لو
 كانت كسفا او حرسا لم يوافق قضاها كذا كطيس وصدق
 الجرس في مياهه يكون الموضوع فيها اعم لقولنا كل حيوان
 سمي بحيوان باسا فاعلمنا كاذبا وكقولنا لعمره وانسان
 بعض حيوان باسان فاعلمنا صاذا **والكيف** وهو الاحكام
 واللب فاعلمنا لم يخلفا بالاحكام والتدليل على ساقص الاصل
 اسان **والا** ان **والا** فان احدا منها فيها لا بد منه اذ كانت
 موجبة لانها لو احدا فيها لم يوافق ذلك الموضع في مياهه
 لقولنا كل اسان سا بالفرز ولعل اسان بالفرز فاعلمنا
 لكدان لانها كذا التي اورد الاثا لسروري ولا تلجأ
 مبدى المكس فيها لقولنا كل اسان سا بالاسا ولعل اسان بالاسا
ولا بد من الاحكام فيلحقها اي فيما عدا المذكور الذي هو مختلف

وَالْقِدْرُ الْمَشْرُوبَةُ وَأَمَّا وَاحِدٌ مِنْ هَذِهِ الْمَوْفُوعَةِ وَوَاحِدُ الْحِمْلِ وَوَاحِدُ

[illegible]

اذا كان المركب
 عارضا في وقت معين
 فليس هو المركب
 بل هو المركب في وقت
 معين
 فان قيل قد يكون
 المركب عارضا في وقت
 معين وهو المركب في
 وقت معين
 فليس هو المركب
 بل هو المركب في وقت
 معين
 فان قيل قد يكون
 المركب عارضا في وقت
 معين وهو المركب في
 وقت معين
 فليس هو المركب
 بل هو المركب في وقت
 معين

بالفرد في وقت غير معين كان فيها فليكن فيها
 الفرد في جميع الاوقات وهو المركب الدائم ولما فرغ
 المقتضى عن بعض البنايات شرع في بيان المركب فقال **التقييد**
للمركب هو المفهوم المردد في معنى كونه وذلك لان المفهوم المردد
 بالحقيقة متفقته ما لا يكون مركبا من معنى كونه وبالطريق في
 أخذ نفس المركب ان يخلل تبسيطها ويؤخذ نفس كل منهما
 فيفصل عنه اكله من التقييد فيكون معنى ذلك العصبية المركبة
 لما كان الشرطه كانه مركب من شرطه غا مواءمة لاصل القضية
 والكيف ومن طبقه غا مخالفه للكيف ايضا كان بعضها اما
 احسنه الممكنة الخالفة واما المواقف الدائمة لان نفس الاول
 اي الشرطه لغا المواقف هو احسنه الممكنة الخالفة ونفسها
 الساني اي المطلقة لغا الخالفة هو الدائمة المواقف فاما قلنا
 بالفرد في كل ما يتحرك الا صاحب ما دام كاملا دائما لكي
 ينعقد اما تفردا ليس يتحرك الا صاحب بالامكان الخيتم

معنى الكائن

بعض الكائنات المتحرك اما ما دام اي يكون هذه المنقطة
 المماثل كلاً ولما كان الوجود بالاداءية مركب من مطلبتين غا
 متبين اولاهما موافقة لاصل الكيف واخرها مخالفة الكيف
 وقد علمت ان معنى المطلقة لغا المواقف هو الدائمة الخالفة
 معنى الخالفة هو الدائمة المواقف كان هو الوجود الدائم اما
 الدائمة الخالفة او الدائمة المواقف فادقلنا كل انشاها كان
 بالفتل لا دائما يكون بعضه اما لشيء انشاها كان دائما
 بعض الانشاها كان دائما اي يكون تقييدها المنقطة المماثل
لكيفي اخذ العصبية المركبة **الجزئية** لان كنهها كنهها من
 المردد بل يقيدها ان رد في معنى كونه **بالنسبة الى الكل** من
 الموضوع مثلا اذا قلنا صرح صرح في الفعل دائما وجوده
 دأمة كان غا ان يصرح كنه في وقت ولا يصرح
 ووقت آخر وتعييه المفهوم المردد في معنى كونه كل واجبه
 من الافراد بان يقول كل واحد من الافراد اما ان دائما وليس دائما
 وتصيل هذه البحث لا للمركب الذي كان في فعل الكيف

ساء هو المسمى بالزمن
 فاما هذا المسمى بالزمن
 فاما هذا المسمى بالزمن

وطلوع الشمس
عليها لا يمتنع
استكان الشئ
وكل صفة
منه ولا يمتنع

انسان كان ضيقاً لانه كلما كان هدي انما كان خيواناً ولما
فرغ المصنف عن مباهاتكم المتعلقة بالتعقيل المستوي شرع فيما
سئل من حجب الحق فقال **واما حجب الحق فله وجهان**
الاول انما هو في الوجود والعدم **والثاني** انما هو في
حقيقته مطلقاً خفيه وسابغاً كونه انه اذا صدق كل ج
انما لا يخفى اي بالفرد او بالذات او بما دام ج حجب ان
عليه يعقوب ج بالتعقيل هو والصدق لصفته وهو لا يمتنع
من ج ما دام وهو مع الاصل سيج لاسي من ج دايما ان
كان لا ضروريا او دايما او ما دام ان كان تجري الحامض
خال لانه سلب النبي عن نفسه وهذا في حال انما نشي بعض العكس
حق **فمعكس** المشروطه والعرفيه **لما صنفه لادايما** با
الحلف ايضا لانه اذا صدق بالفرد او دايما كل ج فكل ج
ج لادايما صدق تعقوب ج ح هو لادايما اما الحقيقه
المطلقة وهو يعقوب ج ح هو فلكونه لانه لغايتها
واما اللادوام وهو يعقوب لاسي بالاطلاق فلانه لو كان
لصدق كل ج دايما ونصه الى الحاصل الاول من الاصل هكذا كل

هو تعقيل العكس مع الاصل

ولكن حجب الحق استحالته على حجب
الوجود والعدم لان الوجود
هو كل ج وهو دايما
فكل ج هو دايما

واما اللادوام وهو يعقوب لاسي بالاطلاق فلانه لو كان لصدق كل ج دايما ونصه الى الحاصل الاول من الاصل هكذا كل

انما هو في الوجود والعدم
عليها لا يمتنع
استكان الشئ
وكل صفة
منه ولا يمتنع

ج دايما والفرد او اما كل صفة ج لست كل ج دايما
ونصه الى الحاصل الثاني الذي هو اللادوام ونقول كل ج دايما
ولاسي من ج بالاطلاق وسيج لاسي من ج بالاطلاق
ولو صدق كل ج دايما لم صدق كل ج دايما ولا سيج
بالاطلاق وانه اجتماع التعقيل وهو محال **وسيج لاسي**
اي الوقفيه والمنشئ **والوجود** اي اللادايمة واللامر
والمطلقة **بطلقة** بالحلف ايضا لانه اذا صدق كل ج
ما حجب الحق معقوب ج بالاطلاق ولا ظاهري
من ج دايما وهو مع الاصل سيج لاسي من ج دايما
وهو محال ولا يمكن للممكنين الغا والحا وهذا على هيب
الشيخ لانه اشترط في وصف الموضوع كونه تاما لا فراه
فعل هذا يكون مفهوم الاصل انما هو ج بالتعقيل بالامكان
ومفهوم العكس انما هو ج بالتعقيل بالامكان وبحور القول
بلاساك ولا حجب من القوم الى الفعل اذ لا يصدق

انما هو في الوجود والعدم
عليها لا يمتنع
استكان الشئ
وكل صفة
منه ولا يمتنع

العكس **واما اللادوام** وهو يعقوب لاسي بالاطلاق فلانه لو كان لصدق كل ج دايما ونصه الى الحاصل الاول من الاصل هكذا كل

Copyrighted material

في حقها المطلق
 احسن
 المطلق الحكم
 كذا
 في حقها المطلق
 احسن
 المطلق الحكم
 كذا

القضايا المذكورة وهي لا تسكن في حقها المطلق
 تسكن الا في حقها المطلق
 كما لا يخفى واما ان الواقعة اخفى من ذلك فيظهر باديها
 بالضرورة وقت النزاع لادانها مع كذب قولنا بعض
 لتسكن بالابها العام الذي هو عام الحكم لا كالحكم في حقها
 بالضرورة واما انه اذا لم تسكن في حقها المطلق فلا بد
 ان تسكن في حقها المطلق لان التسكن لانهم العام والاعم لانهم
 الاخص ولانهم لانهم لانهم **فصل عكس النفي**
نفي الطرفين بان جعل نفي الطرفين الاول حراما واما ونفي الثاني
 حراما **مع بقا الصديق والكيف** لقولنا كل من تسكن
 عكس النفي الى كل ما ليس له تسكن وهذه على عكس
 المتقدمين من المطلقين **او جعل** بالرفع عطفا على قوله سبيل
 ان عكس النفي اما سبيل نفي الطرفين مع بقا الصديق والكيف
 كما هو في المتقدمين او جعل **نفي الطرفين** **حراما** **او**
 ولانها **مع كذا** **الكيف** **وقا** **الصدق** كما هو في المتقدمين

في حقها المطلق
 احسن
 المطلق الحكم
 كذا
 في حقها المطلق
 احسن
 المطلق الحكم
 كذا

كقولنا

كقولنا كل من تسكن عكس النفي في حقها المطلق
 لرب ح هذه وقد عرفت معنى بقا الصديق والكيف في العكس
 التسوي فلا يخفى الى لا عاذه ولما كان عكس النفي بالمعنى
 الذي ذكره المتأخرون غير مستعمل في العلوم على ما افاده السيد
 الحق قديم في حقها التثنية اعم من المصنف عن ربه
 وتعميل ما حقه وحقق له ذهب المتأخرين لانه هو المتعقل
 في العلوم فقال **حكم الموحها هنا** اي عكس النفي **حكم**
السوا في المتوي **بالكس** **خدا** ان الوجه الكلية هنا تسكن
 كلية والوجه لا تسكن اصلا والتاليد كلية كما اوجبه انما تسكن
 جريه **والسا** في المعكاس العقلية الى عكس النفي **السا** المذكور
 في المعكاسها بالاعكس المتوي غير عكس **والنفي** **الوارد**
 على المعكاسها هنا هو **الصدق** **الوارد** على المعكاسها هنا هو
 تعبيرها هنا اعتمادا على غلطتك احرار عن التطويل العمل
 كذا **الحال** **وقديم** اي حراما احرار **السا** المذكور في العكس

في حقها المطلق
 احسن
 المطلق الحكم
 كذا
 في حقها المطلق
 احسن
 المطلق الحكم
 كذا

استاوح لكن لا لذكرهما بل بواسطة مقدم غرضه وهي ان كل
 متاوتل متاوي للشيء متاوي لذلك التي وقلنا قول آخر فاعل
 بله وهو السجدة المطلوب من القياس واما بلفظ آخر
 ان السجدة يجب ان يكون معاين لكل واحد من المعقولات فان
 قلت هذا غير منقوض بالعقبة المركبة المستلزمة لعكسها
 او عكسها فانه يصدق عليها انها قول من قبيحتين بله
 لدا قول آخر مع انها لقياسي فلا يكون اللفظ مانعا قلت
 المراد بالركب واللفظ ما يكون بطريق موقفا الى المحل
 لانا لا نبيد في هذه الفنى لاطراف الاكتساب على ما مر واستلزم
 العقبة المركبة لعكسها او عكسها لسطوع النظر فلا نقض
 ثم اعلم ان القياس قيمان اقتراني واستثنائي لان القول الاول
 وهو اما ان يكون مذكورا في القياس بما به يستدل او لا
فان كان القول الآخر **مذكورا فيه** اعني القياس بما به يستدل
 وهو طواف اعني الموضوع والمحمول **وهو** اي مقولته **فان**
استثنائي اي فالقياس استثنائي كقولنا ان كالتسليم
 فانها موجود لكن الشمس لا تسبح ان القياس موجود والقول

وعنا في البرهان
 من ان القياس
 ليس كغيره لركب
 الغير المركب
 الواحد المستلزم
 او كغيره من
 المستلزم
 واما المركب فلان المصدر
 من الموضوعات
 الصريحة وهو الثاني
 المركب ليس كغيره لان
 المصدر من الموضوعات
 ما يصدق فيهم
 تصديقا بحدوده
 اي في حدودها
 والمركب ليس كغيره لان
 كونه في حد ذاته
 كونه في حد ذاته
 كونه في حد ذاته

فان كان في القياس
 القياس في القياس
 القياس في القياس

الآخر وهو قولنا القياس موجود مذكور في القياس وفي
 هذه المعنى بحث لنا لوقولنا في المثال المذكور لكن الشمس
 ليست بالقول مستح ان القياس موجود وهو ليس بما به يستدل
 مذكور فيه بل معينه اعني قولنا فالقياس موجود فليصدق
 القياس عليه مع انه قياس استثنائي ولهذا وقع في كتاب الكتيب
 المسطحة ان القياس الاستثنائي هو ان يكون غير النتيجة او
 مذكور فيه وانما سمي استثنائيا لاشتماله على حرف الاستثنائي
والا اي وان لم يكن القول الآخر مذكورا فيه بما به يستدل
فان كان اي فالقياس اقتراني كقولنا كل جسم موطن وكل
 موطن محب كل جسم محب فالقول الآخر وهو قولنا
 كل جسم محب غير مذكور فيه بما به يستدل وانما سمي
 اقترانيا لاقترانه بالحدود فيه وتعرف الحدود فيما بعد
 ثم القياس الاقتراني **اما خطي** ان تركيب من تخليص الصانع
خطي ان لم يركبها على ما سمي منقلا ولما فرغ من
 القياس وبقيته الى الاقدام الاولى ثم في الاقدام

والقياس
 القياس في القياس
 القياس في القياس
 القياس في القياس
 القياس في القياس
 القياس في القياس

الآخر

الشيء الذي هو موضوع الكلام في هذا الكتاب

ويعاين مباختها وابتدا بالافراد المركب من مجملها الطرف
 ولا شك انه مشتمل على حدود الله موضوع المطلوب ومحموله
 والمكدر فقال **موضوع المطلوب** الذي هو السجدة **التي هي**
 خد **الشيء** لانه في العا اخضر **الافراد** افراد فيكون
 اصغر **ومحموله** سمي خد **الكبر** لانه لعمومه الكبر افراد فيكون
 اكثر ثم كبر **والكبر** **سما** **بشيء** **او** **سجدة** **لوسطه** بين
 طرفي المطلوب كالمولف في مثالنا **وما فيه** **اي المقدر** اليها
الاصغر **تسمى** **المقري** **لا** **افرادا** **الا** **مفروضا** **خسته** **وما فيه** **اي**
 المقدر **الي** **فيها** **الكبر** **تسمى** **الكبرى** **لا** **افرادا** **الا** **الكبر** **ثم** **اعلم**
 ان المقدر الحاصلة من كفيه وضع الخد **الا** **وسط** **عند** **الحد**
 الاخرى **بشيء** **كلا** **وهو** **محمول** **على** **الغده** **على** **ما** **افاده** **بقوله**
والا **وسطا** **اما** **محمول** **المقري** **وموضوع** **الكبرى** **الحد**
الا **وسطا** **اما** **محمول** **المقري** **وموضوع** **الكبرى** **الحد**
 محمولا **لا** **افرادا** **موضوعا** **لا** **كبر** **ولم** **يرد** **انه** **اما** **محمول**
 اليه **المقري** **موضوعا** **لا** **كبر** **التي** **هي** **الكبرى** **على** **اي** **توهم**

عالم

فانما نرى في هذا الكتاب
 المقري وهو الموضوع
 والمكدر وهو المطلوب
 والمحمول وهو المطلوب
 والمحمول وهو المطلوب

ظاهره عارته فانه فلما جدد **الشيء** **اي** **القاسم** **الذي**
 اخذ **الا** **وسطا** **فيه** **محمولا** **لا** **افرادا** **موضوعا** **لا** **كبر** **هو**
الشكل الاول **كقولنا** **كل** **جسم** **مولف** **وكل** **مولف** **محمول**
 فكل جسم محمول **او** **محمولها** **اي** **محمول** **المقري** **والكبرى** **فيها**
فالتالي **اي** **فالشكل الثاني** **كقولنا** **كل** **اشا** **حيوان** **ولاني**
 ايجاد محمول فلا شيء من الاشياء ايجاد **او** **موضوعها** **فاما**
 كقولنا كل اشا حيوان وكل اشا ناطق فمحمول حيوان
 ناطق **او** **عكس** **الشكل الاول** **بان** **يكون** **الا** **وسطا** **موضوع**
 المقري محمول الكبرى **والرابع** **كقولنا** **كل** **اشا** **حيوان** **وكل**
 ناطق اشا متعقل وناطق ثم شرط في مقيد شرط الا
 الاربعه ساكنة في لا يلحقها لا يلحق بالحجر والماهي

المحمول **فقال** **فليست** **في** **الشكل الاول** **محمول** **الكبرى** **فاما**
المقري **ومحمولها** **فعلينا** **بان** **يكون** **المقري** **عكس**
 المحاكيتين **ومحمولها** **كلية** **الكبرى** **لشيء** **هذه** **على** **اي**
 الغرض من هذه الشروط ان يتجلى المعبران **الموجبا** **الكلية**
مع **الكبرى** **الموجبة** **الكلية** **السجدة** **الموجبة**

فانما نرى في هذا الكتاب
 المقري وهو الموضوع
 والمكدر وهو المطلوب
 والمحمول وهو المطلوب

فانما نرى في هذا الكتاب
 المقري وهو الموضوع
 والمكدر وهو المطلوب
 والمحمول وهو المطلوب

شكال

الموجبة والسالبة **سأله كلبه** فالقري الموجبة الكلية مع
 الكبرى السالبة الكلية مع سالبة كلبه كقولنا كل ج ب ولا
 سى ب فلا سى مع او تبا ^{نه} بالخلف وعكس الكبرى اما
 الخلف فهو وهذا السك ان لو ج ب معنى السجده وحمل
 قري لانها سجدهى السك سالبة فتبقيها وهو الوجه تعلم
 لمعروفه السك الاول وحمل كبرى القياس كبرى لانها
 كلبتها عامه لكبريه السك الاول فيطمع منهما قياس في
 السك الاول منتج لما قضي القري فقال لو لم يتحقق لا
 سى مع المصدق معصم او يضمنه الى الكبرى هكذا معصم
 ولا سى من سى مع السك الاول معصم ليس ^ب وعلما
 القري كل ج ب هذا خلف واما على الكبرى فبان عكسها
 مستويا ليرد الى السك الاول وسجده السجده المذكورة بالفرد
 والقري السالبة الكلية مع الكبرى الموجبة الكلية مع سالبة كلبه
 كقولنا لا سى مع ج ب وكل ا ب فلا سى مع ج او سى بالخلف
 وعكس القري اما بالخلف فبان الطريق المذكورة واما على

والخلف لا يكون من السجده سالبة
 الا انما يكون من السجده سالبة
 لا سى مع ج ب هذا خلف
 مستويا ليرد الى السك الاول

فان كان
 القياس
 الخلف

فان عكسها وحملها كبرى وكبرى القياس قري وهذا
 عكس القري الذى يخرج المصنف ثم على السجده سالبة
 عكسها لا سى مع ج ب الى سى مع ج وحملها كبرى
 كبرى القياس قري وقولنا كل ا ب ولا سى مع ج ا سى مع ج
 مع ج بالفرد وهو سكتن بالمتوى الى سى مع ج او
 المطلوب **والقري والكبرى** **المختلفة في الكم** بان يكون احدهما
 كلية والاخرى جبرية فقوله والمختلفة عطف على قوله الكلية
 اى لست القري والكبرى المختلف في الكم **ايما سالبه** **معصم**
 فايد قوله ايضا انه شرط مع الاحلا في الكم الاحلا في الكم
 على ما علمت ولا فالقري الموجبة الجبرية مع الكبرى السالبة
 الكلية مع سالبة جبرية كقولنا معصم ج ب ولا سى مع ج ب
 مع ليس بعنى ما ذكرنا في القرب الاول والقري السالبة
 احده مع الكبرى الموجبة الكلية مع سالبة جبرية كقولنا معصم
 ج ب ليس وكل ا ب معصم ليس بالخلف كما علمت غيرة
 فعد علم ان القري منتج في هذه السك **المتباينة** **الخلف**

فالقري والكبرى المختلف في الكم
 ايما سالبه معصم
 فايد قوله ايضا انه شرط مع الاحلا في الكم الاحلا في الكم

فان كان

معلو بقوله ليس الكلياً اي اما ج هـ اي الكل ليس بهما
 بل سانه انما هو باخلف او **عكس الكبرى** لعكس المتوى او
 عكس **المعري** بالمتوى انما هم عكس **الزوي** بالكل
 كبرى والكبرى مع **النتيجة** وهذه العكوس الملائم
 عكس المعري وعكس الترتيب وعكس النتيجة انما هي المراتب
 على ما مرخا به **وفيها** اي بشرط في السكنا تحت
اي المعري وحسنه **فعلتها** وحسن ان يكون
 كليه **جها** اي احدي المقدسين اما المعري او الكبرى على
 شيل مع اخلاو **لبنج** المعريان **الموجسا** اي الكليه
مع الكبرى الوجه الكليه **والعكس** اي المعري الوجه الكليه
 مع الكبرى الوجه الكليه او الوجه الجبهه **جده** لنق
 منقول الستح وفي قوله **العكس** كذا لانه مهم انه ان
 الصغري موجده كليه مع الكبرى الوجه الكليه او الوجه
 كما قلنا **وح** يحمل من صرمان الاول المعري الموجده
 الكبرى الوجه الكليه والساي المعري الوجه الكليه

ط
عكس

لا يتركه في قوله ليس بهما

الوجه الكليه الجبهه لكن المعري الاول **ج** اخلاو قوله
 الموجسا مع الوجه الكليه كما او قضاها فليهم تكرر اذا علمت
 ذلك فليكون المعري المسجده المتكلم في هذه العباره بله الاول
 المعري الوجه الكليه مع الكبرى الوجه الكليه كقولنا كل
 وكلنا **افعص** اما خلف وطفر في هذا السكنا كل
 المسجده كليه كذا في هذا السكنا لا سبج الا الجبهه **معري**
 القياس لا كما هو معري فيستطعم منها قياس السكنا الاول
 لما ساي الكبرى فقال لولم يصدق **افعص** القدي لاي
 مرج **افعل** **ج** ولا ساي **ج** اسجل **اسجل** او قد
 الكبرى كلنا او هذا خلف او عكس المعري كرجع الى
 السكنا الاول وسجل المسجده المطلوبه يعني الساي المعري
 الوجه الجبهه مع الكبرى الوجه الكليه كقولنا بعض
 وكلنا **افعص** اما خلف وعكس المعري وهما طافر
 الساي المعري الوجه الكليه مع الكبرى الوجه الجبهه
 كل **ج** ويعني **افعص** اما خلف وهو ظاهر **عكس**

المعري
ج

المعري

طه

وإلى جسدنا
استقبلنا
معك الحبيب

وحسب اليقين والكيفية والكمية اذ لا يمكن انما احكامها الى
 المعنى والكبرى مع كلبية القوي او اختلافها بالرفع
 عطف على قوله احكامها الى احكام القوي والكبرى في الف
 مع كلبية احكامها وبقا عرض المصنف عما هو شرط الحكم
 احكامه لبطوله وكثرة لسمج القوي الموجبه الكلية مع
 الكبريات الا مع المخفوف وسمج المعنى الموجبه الحرية
 الكبرى السالبة الكلية وسمج المعنى السالبة الكلية
 مع الموجبه الكبرى الكلية وسمج كليتهما اي عليه السان
 وهي السالبة الكلية القوي مع الكبرى الموجبه اجمعه
 موجهه بالصحة على انه مفعول مستج اى في هذا الشكل
 سمج موجهه اجمعه ان لم يكن في المقدمتين والا اي
 ان كان في المقدمتين متلب فتسلبه اي سمج سالبه لما عليه
 وجزيه فالمراد المنتجه في هذا الشكل ثما على ما
 تابع المتأخرين الاول القوي الموجبه الكلية والكبرى
 الكلية سمج موجهه حربه كقولنا كل ح وكل اى مع

اعكس الترتيب ليرتد الى الشكل الأول هكذا كل ان وكل
 ح سة كل ح ثم عكس السجدة الى بعض ا وهو المطلوب
 الثاني القعري الموجبة الكلية والكبرى الموجبة الجرسه
 سة موجبة جرسه كقولنا كل ح ح وبعضا فبعض
 اعكس الاربعة ثم النتيجة الماء القعري الموجبة الكلية و
 الكبرى السالبة الكلية سة سالة جرسه كقولنا كل ح ح ولا شيء
 من ا فبعض ليس اعكس المعك من بان عكس القعري ثم الكبرى
 لرجع الى الشكل الأول كعكس الاربعة هكذا بعض ا ولا
 شيء من ا فبعض ليس وهو المطلوب الرابع المعك
 الكلية والكبرى السالبة الجرسه سة سالة جرسه كقولنا كل
 ح وبعضا ليس فبعض ليس اعكس الكبرى ليرتد الى
 الأول وسبب المطلوب هذه المروءة افاد بيقود لسة الموجبة
 الكلية مع الرابع الخامس القعري الموجبة الجرسه والكبرى
 الكلية سة سالة جرسه كقولنا بعض ح ولا شيء من ا فبعض
 ح ليس اعكس المعك من بان افنا السادة القعري السالبة

والكبرى الموجبة

والكبرى الموجبة الكلية سة سالة جرسه كقولنا لا شيء من
 ح وكل ا فلا شيء من ا اعكس الاربعة الى الأول
 الثاني القعري السالبة الجرسه والكبرى الموجبة الكلية
 سة سالة جرسه كقولنا بعض ا ليس ح وكل ا فبعض
 ح ليس اعكس القعري ليرتد الى الشكل الثاني سة السجدة
 المطلوبه هكذا بعض ح ليس ح وكل ا فبعض ليس
 الثالث القعري السالبة الكلية والكبرى الموجبة
 الجرسه سة سالة جرسه كقولنا لا شيء من ح وبعض
 ا فبعض ليس اعكس الاربعة ليرتد الى الشكل الأول

ثم عكس السجدة وسبب اساج هذه الفرق **الخلفاء**
اعكس الاربعة ليرتد الى الشكل الأول ثم عكس السجدة **اعكس**
المعك اي عكس القعري والكبرى **او بالرجوع الى الشكل**
الثاني وهو ان يكون **اعكس القعري** او بالرجوع الى الشكل **الثاني**
 وهو ان يكون **اعكس الكبرى** وقد اوضحنا جميع ذلك وسبب
 اساج المروءة فلانها خلافا الى الاغابة ويعقد ما مر

هذا ما وجدته في بعض النسخ
 من نسخة
 في نسخة
 في نسخة

[illegible]

ط
فاحسب بالقلب
لك وسقط

وهو ما فيه الحاشية والبيان في كنهه
خارج عن نطاق البحث وهو الذي لا يخلو من
البيان والبيان في كنهه

نسط

به الأو
والسلي
الحالة
هذه

[illegible]

موضوعيه الأوسط اي لابد من كلية موضوعيه الأول
ولاسكن انه موضوع للأصغر والكبرى معا في هذا الكل
ولعل ان يقول ان كلية أحدهما شرط والمفهوم من هذه ^{الخاصة}
ان كليتهما معا شرط فبينهما ساف وأما السك الدافع
فيشرط منه احكام المعدن مع كلية القوي واحدا هما
مع كلية أحدهما فاشار بقوله من عموم موضوعيه الأوسط
الى كلية القوي لان الأوسط موضوع في قوتي هذي الكل
ويقوله مع ملافا للأصغر ومله على الأكبر الى احكام المعدن
فان احكام الصري بهم من قوله ملافا للأصغر العمل كما عرفت
واحكام الكبرى من قوله وحمل على الأكبر وهو غلط قوله
ملافاً ليكون معناه انه لا بد من عموم موضوعيه الأوسط
مع ملافاً للأصغر وحمل الأوسط على الأكبر ولعل ان
لوجا المقيف بالو والعامل بدل والعاضله وقالوا
على الأكبر لكان جواباً لأنه لا يعم عنان المقيف الا ان اجاب

عندما في يوم من الأيام
كانت الشمس تشرق على
البحر والسموات
والأرض كلها
في يوم من الأيام
كانت الشمس تشرق على
البحر والسموات
والأرض كلها

من الطليقات وان لم يدرك
المصنف فمكمل له



ت
الصلوات
على ائمتنا
الارباب
والساجدين

1873

مؤلفه

المرور المطلق والمشروط على حكمه في بحث السائق

[illegible][illegible]

فذكرها كون مضافا لاشعاع الى اعباد بعضها في الأجر لا
كلها مثلا اذا اراد ان يحكم شروط القلوب والركوع و
القوم واجمع معا فحينئذ يقول وطالب شرط الأربعة
انه ان لا يبدى الوضوء والنضاء وقدم الأكل والاستطباب
راح الوالد على محبة وان قلنا وطالب شرط الأربعة
انه لا يبدى أما من الوضوء والنضاء بلفظ أما واو كذا غلط
قطعا نعم يجب ان يذكر لفظه أما واو في شروط السك
السابع بحسب وجهه ووجه شروط السك الرابع للعرض ما
نعم من قبل حيث غلب التنويع نقصلا لكن كالحق الطائفة كما
لا يخفى فان قلت هذه فقيه ما أطلقوا ذلك من
ما قننوه وهم يوردون لفظا او فيها كقولهم رد أما لا
شعاع أما لا تجزى على ما وشعاع به كنههم فلهذا في الحصة
بحال الاعتراض وتبليغ فان رد لا يجوز ولا محمدا فحينئذ
ذكر الوالد الواضحة فاذا ورد ما حقه بانه كذا مطلقا فاعلم ان
حاصل غنا عيان المصنف ومجمل شرحه ان الطائفة التي
فيه جميع رابطات انتاج الاسكال الأربعة بأشدها
منه بتلكها ما عدي شرط السك الرابع بحسب وجهه فانه

سكت عنها

سكت عنها في السابق لم يشترطها في الطائفة انه لا بد فيها
أما من كلته مقلة تكون الأوسط فيها موضوعا وهي كذا
السك الأول وقري السك الثالث وكبراه معا وقري
السك الرابع مع ملافا الأوسط للأقرب الفعلي في كل
الأول والثاني اوج حمل الأوسط على الأكبر وأما كما
في السك الرابع وأما من كلته مقلة تكون الأكبر فيها موضوعا
وهي كبرى السك الثاني والرابع مع الأحكام في الكبر أما
مطلقا كما في السك الثاني اوج عدم وهو علم الحكم
اه لمعنيين مع كلية القري كما في السك الرابع ومع منافاة
نسبه وقف الأوسط الى وصف الأكبر كنسبه ووقف الأوسط
الى الأكبر فقولته الى وصف متعلق بقوله نسبه وقوله
نسبه متعلق بقوله منافاة وقوله الى متعلق بقوله نسبه
وأما وقف المصنف الأوسط الأكبر بالوقف وقيد الأمر
بالدلالة ان الأمر هو موضوع المطلب فلا يكون إلا الذي
على الأوسط والأكبر فاعلموا معا كما هو مضمون هذا
أما حطره بالشرح هدي المقام من عرض حقه الى ان كان

أول السك الثالث والرابع
والثاني في السك
أول السك الرابع والرابع
والثاني في السك
أول السك الثالث والرابع
والثاني في السك

فان فاض عليك شئ فلا تظن ما لا اطلاع فانه من شوط
 احوا الصفا ومكانه طان الوفا ثم بعد العراغ من
 العاين الاقرب الى المركب من الشئ **المتعلق** المرفق في
 القياس الاقرب الى المركب من الشئ فقال **فصل الشئ**
لا يجلي القياس **الاقرب الى** والقياس الاقرب الى المركب
 القضية الشطبية ما يكون شتلا على مقدار شطبية شوي كلب
 من المعدن الشطبية المرفق او شهاوي شطبية معا وهو
 الى خمسة اقسام **لا اما ان مركب من متعلقين** كقولنا ان كانت
 الشمس طالعة فالنهار موجود وكلما كان النهار موجودا فالنهار
 روضه بنبه ان كان الشمس طالعة فالارض مضيئة **او**
متعلقين كقولنا كل عدو اماروج واما فرد وكل زوج
 اماروج الزوج اوزوج الفرد **او متعلقه** كقولنا كل باكان
 هذي التي انسانا هو حيوان وكل حيوان اجسم سمك كلما كان
 الى انسانا فهو جسم **او متعلقه** كقولنا كل عدو اماروج
 او متقسم متساوين وكل متقسم متساوين بنبه كل عدو
 اماروج اوزوج **او متعلقه** كقولنا كلما كان هذي التي
 انسانا هو حيوان وكل حيوان اما اسود او اسود بنبه كلما كان
 انسانا فهو اما اسود او اسود **وسبقه** اي في العاين الشطبي

ان بعد المتعلقين من ان يكونا متعلقين
 كقولنا ان كان فلان فلان فلان فلان
 كقولنا ان كان فلان فلان فلان فلان
 كقولنا ان كان فلان فلان فلان فلان

المركب

المركب من هذه الأقسام **الأسكال الأربعة وفي بعضها قول**
 لا يكون هذي المتعلق **لأنه** الممتنع من القياس الاقرب الى
 قسميه اتراد الشروع في القياس لا سيما في قولنا **فصل**
القياس لا سيما **سبح** **المتعلق** **ومع العلم** وهو **قبح**
الذي **وأن** **لزم** **المتعلق** **اللازم** **على** **المعلوم** **في** **بطل** **اللازم**
 كقولنا ان كانت الشمس طالعة فالنهار موجود لكن الشمس طالعة
 سم النهار موجود **وكذا** **رفع** **الذي** **وهو** **رفع** **المتعلق**
واللازم وجود المعلوم بدون اللازم فيبطل اللازم **لأن** **كقولنا**
 ان كانت الشمس طالعة فالنهار موجود لكن النهار ليس موجودا
 الشمس ليست طالعة **ولاسم** **المتعلق** **اي** **لا** **ينبغي** **اسما** **المتعلق**
 بعض التالي **ولا** **اسم** **المتعلق** **اي** **غير** **المقيد** **لجواز** **ان** **يكون** **المتعلق**
 اعم من المقيد فلا يلزم من وجود اللازم وجود المعلوم **ولا**
 عدم المعلوم عدم اللازم **والحقيقة** **بالمر** **عطف** **على** **قوله**
 المتعلق **اي** **الاسم** **المتعلق** **من** **المتعلق** **الحقيقيه** **ومع** **كل**
واحد **من** **جزئيه** **المتعلق** **الآخر** **لأنما** **أجمع** **نهما** **كقولنا** **العدو**
 اماروج او فرد لكنه زوج فليس زوج او لكنه فرد وليس زوج
كأنه **أجمع** **فان** **رفع** **كل** **من** **جزئيه** **المتعلق** **الآخر** **لأنما** **أجمع**

كقولنا ان كان فلان فلان فلان فلان
 كقولنا ان كان فلان فلان فلان فلان
 كقولنا ان كان فلان فلان فلان فلان

ولا شيء رفعة شيئا كقولنا هذي التي أما نحن أو نحن كنية
 شيئا فليس كنية محرف ليس **ورفعة** بالرفع عطف على
 وضع كل أي كنيته بين رفع كل هو من جزمها التماضي
 لا ماضيا كما وقعها كقولنا العبد أما زوج أو فرد كنية
 زوج فهو زوج لكنه ليس زوج فهو زوج **كما** **أخبر**
 رفع كل من جزمها من عن الآخر والاسم وضعنا كقولنا
 المبي ما ناست في الأمل أو وقع من مركب كنية غير ماضية
 عربيا أو لكنه ليس مركب فهو مناسب ولما وقع المقصود
 عن كذا فاسأل الأقراني والاسماني كذا في قياس كلف الكلب من
 الأقراني والاسماني فقال **وقد تخفى** **بأنتم** **فيا** **تس** **الظرف**
ما **تقديري** **قوله** **ما** **تقديري** **بمنقول** **ما** **لم** **سم** **فأعله** **لقوله**
نخص **أبنا** **المطلوب** **بإبطال** **الصفة** **أي** **سبب** **إبطال** **بقيته**
 ويومعه مثال أن يقول إذا وضعتا مديق قولنا كل ج
 بالفعل لم يقول جب أن يمدق في عكسه بعض ج بالفعل
 ثم يستدل على قبح هذا العكس بقيا كلف هكذا لو لم يمدق
 هذا العكس على بعد رصديق الأمل لمدق بقيته مع الأ
 صل فخذ من مقدمه متقله حاصلا لو لم يمدق مطلقا وهو
 بعض ج بالفعل المديق لا شيء من ج **دأما** **مع** **قولنا** **كل** **ج**
 بالفعل ثم نضم إلى هذه المتقله متقله أخرى هكذا **كلما**

لا شيء من ج

لا شيء من ج **دأما** **مع** **قولنا** **كل** **ج** **ب** **بالفعل** **مديق** **لا** **يقي**
مع **ج** **دأما** **هذه** **فاسأل** **أقراني** **من** **تقلد** **من** **سب** **لو** **لم** **يمدق**
بعض **ج** **ب** **بالفعل** **المديق** **لا** **شيء** **من** **ج** **دأما** **مع** **قولنا** **كل** **ج**
 النتيجة مقدمه من العباس الاسماني وقول لو لم يمدق بعض
 ج ب بالفعل المديق لا شيء من ج **دأما** **الذي** **التالي** **باطل**
 فالمتقدم مثله هذا شيء عدم مديق بعض ج بالفعل بعض
 بعد خصل المطلوب بطريق كلف من قاضين أقراني واسماني
 على ما أشار إليه بقوله **ورجعه** **أي** **كلف** **إلى** **فاسأل**
و **فاسأل** **أقراني** **كما** **أوضحناه** **به** **ولما** **أفرد** **المقصود** **من** **تقديم**
 الأسف من قاضيه **وهو** **العباس** **أقراني** **وأخبرني** **في** **الاسماني**
 الآخر فقال فصل **الاستقراء** **بفتح** **الجر** **أي** **سببها**
لا **أسان** **حكم** **كل** **ج** **كما** **إذا** **تقصنا** **حربا** **أصوات** **أفردنا** **كل** **ج**
 منها يمكن فله الأسفل عند المفتح فكمنا بأن كل صوت
 فله الأسفل عند المفتح وأعلم أن الاستقراء الاسماني
 وجود جري لم يتقرر ولو كانه مخالفا لما استقرى كالمنا
 في مثالنا هذي على ما قبل **والفصل** **في** **منا** **أقراني** **جري** **لا** **أقراني**
 جري **في** **حكم** **كل** **ج** **لست** **أعلم** **فيه** **أي** **جري** **الأول** **كان** **قال**

جري لا شيء من ج
 ثم يخبرنا بقوله
 التالي

احكم حكم بان الاربعه روح وهذه ايضا هي قضايها واسانها
 معها العباس البرهاني اما الى واني لانه **ان كان الاو**
عليه اي كونه غلة **للتبته** اي لتبته الاكبر الى الاضغ في
الدهن بالنصب على الدهن كان اي تحبها الاوسط ولا بد ان يكون
 غلة لتبته الاكبر الى الاضغ في الدهن فان كان كذلك **لها**
الواقع انما **علمي** اي تحبها البرهان هو البرهان الذي لانه
 يعطى اليه والعليه والذهن والحارج كقولنا هذي
 متعفن الا خلاط وكل متعفن الا خلاط مخوم فله مخوم
 فتعفن الا خلاط وهو الحيد الاوسط كما انه عليه ثبوت في
 في الدهن كذا هو غلة لسو **الحارج** **والا** اي وان لم
 يكر كركن بل لا يكون غلة **للتبته** اي في الدهن فقط **فاني**
 اي فالرها هو البرهان الى لانه نفيده انما التبته اي
 عققها في الدهن دون تبته كقولنا ربه مخوم وكل
 مخوم متعفن الا خلاط فله متعفن الا خلاط فان الاوسط
 وهو مخوم عليه ثبوت تعفن الا خلاط في الدهن وليس عليها
 في الحارج بل الامر العكس فالعمل على **الحجي** **واما جدي**
 عطف على قوله اما برهاني والعباس **سالف** **القضا**
يا الشهور **والسلطان** اما الشهور هي قضايها

بين الناس

من الناس كقولنا العبد احسن الظلم قبيح وهذا يحلفه
 بحسب احكام الادهان والذهنون والامكن والقرون
 فكثر اما لكونه مخوم ففقه مشهور لا يكون مشهور عند
 اخرن لاحكامها وكما واما الميسر في قضايها يعلم من
 احكم وتبته علمها الزام الحكم واما مسلمة فمما سألها
 او من اهل علم تسلم العلم اصل مسائل الأصول الفقه العرف
 من اجل الزام الحكم واقناعه هو قاعده من ان يكون
 البرهان **واما خطاي** **بنا** **الفهم** **العباس** **المقبول**
والمطلوب اما المقبول هي قضايها من تعفن فيه
 كعالم او ولي واما المطلوب هي قضايها حكم في احكامها
 راجح مع تجويز بعضه كقولنا فلا نيطوف بالليل وكل من
 يطوف بالليل هو سارق يدعي فلا يهاج والعرف من الخطا
 شيعب الناس مما سألهم من امور معانهم ومعاذهم
 كتهذيب اخلاقهم وحتم على كبران والعباس **المقبول**
واما شعري **سالم** **القضا** **الحجي** وهي قضايها بحيل
 فتأثر النفس منها فمما او سألها فتقرأ ورغبها اذا
 فعل العمل من مقيته صفرا وبه **الحجي** **القضا** **الحجي**
 العرض من العباس شعري انفعال النفس بالعباس **الحجي**

المقبولات قضايها من تعفن فيه
 لا يتعارف في راجحاتها ولا في امكانات
 كالاقتناع والادعاء ولا في احكامها فزيد
 فقل ربه من كمال العلم والادعاء
 وهو ما قد جرت في احكامها من التعفن
 والاشقة على من لا يدركها

انما سألها في الاوسط
 من العرف من ان يكون
 ففما او هو سألها في التعفن
 فقل ربه من كمال العلم والادعاء
 وهو ما قد جرت في احكامها من التعفن
 والاشقة على من لا يدركها

العلم هو ما لا يتغير
والمعرفة هي ما لا يتغير
في الذهن ولا يتغير
في الخارج ولا يتغير
في الزمان ولا يتغير
في المكان ولا يتغير

في ذلك لو كان العلم على وجهين **مؤمن خبير** **وأما**
تفصيل **سالف** **من** **العلم** **الوهمي** **والشبه** **أما**
الوهمي ما هي وما يكاذب في الواقع حكم بها الوهم في غير
المختوسا كقولنا كل موجود فهو شار الذي فالوهم
حكم بها وهو كاذب في الواقع على ما تقرر في موضعنا **وأما**
الشبهات فهي العظام الكاذبة الشبيهة بالحق كقولنا للفرس
المنقوش على حجة اربعة ارجل وكل من حال هكذا
فقال والعزم على طاعة الحق وانكاته واعلم ان
شوقا بلغة اليونان اسم العلم واسطلا اسم للخطا
فتوسطا معناه العلم الخطا والتوسطا لخطا مشتقة
منه **وأما** **التوسط** **فهو** **منسوب** **اليه** **فالياليت** **فقل**
أجز العلوم **لنا** **الاول** **بالموضوع** **وهي** **البحث**
في العلم **على** **أقسام** **الذاتية** **وموضوع** **العلم** **فدركوا**
واحد **كالعدد** **للحساب** **وقد يكون** **أمورا** **معددة** **لكي**
تشاركها **في** **أمر** **واحد** **أي** **لنا** **خط** **لها** **أحد** **أحد**
كموضوع هذي النقطة هو المعلومات المتقوية والمعدية
مبحث الانبعاث الى الجمول وهذي هو حكمه وحدها
والثاني **المبادي** **فهي** **أما** **مبادي** **تصور** **أومبادي**
أما **التصور** **فهي** **حد** **والموضوع** **أي** **تعارفها**

وأما العلم فهو ما لا يتغير
والمعرفة هي ما لا يتغير
في الذهن ولا يتغير
في الخارج ولا يتغير
في الزمان ولا يتغير
في المكان ولا يتغير

العلم هو ما لا يتغير
والمعرفة هي ما لا يتغير
في الذهن ولا يتغير
في الخارج ولا يتغير
في الزمان ولا يتغير
في المكان ولا يتغير

المعلوم

المعلوم المتقوي او الممدون وكثيرا ما كان العلم **وأما**
ما يحفظ على قولنا الموضوع أي تعارفها الموضوعات ان
للموضوع جوهر **وتعارفها** أي تعارفها الموضوعات وهي
المجول كقولنا لا عرا الذي يعرف العلم للكلمة **وأما** **المبادي**
المعينة **فهي** **معدية** أي قضايا وهي على اقسام الأول
العلوم السعارة وهي قضايا يدعيه بنتها وأشار إليها
المضيق بقوله **بينة** أي مدعيه كقولنا في علم الهندسة المفا
التساوي لا يوجد متساويين الى الأمتوال الموضوعات هي قضايا
عربية يدعيه أخص المعلم بها حسن لاحتسابها في العلم
كقولنا لنا ان نقل من كل عبطتين خط مستقيم الى المقام
وهي قضايا اخذها السطيم بالاكاد والتك كقولنا لنا ان نقل
باي بعدد وعلى أي نقطة شينا داي وهو الى هذين القسمين
يقوله **أولها** **أخذه** **أي** **مقدما** **وقضايا** **أما** **أخذه** **في** **العلم**
فهي **أقسام** **العلم** **والثاني** **هو** **قضايا** **العلم**
العلم **والمعاد** **موضوعا** **وتجول** **وموضوعا** **موضوعا** **العلم**
كقولنا كل كلام إما ان يدرك فيه التسند أو لا فان الكلام موضوع للعلم
الصق على ما قيل **أولها** **منه** **أي** **نوع** **من** **الموضوع** **المطلوب** **لنا**
كل اسم فهو موضوع **ومبني** **أو** **عمر** **أي** **العلم** **العلم** **لنا**

العلم هو ما لا يتغير
والمعرفة هي ما لا يتغير
في الذهن ولا يتغير
في الخارج ولا يتغير
في الزمان ولا يتغير
في المكان ولا يتغير

د

البناء سببه الشاكلة اوسه قدم الركب فان البناء
 داي لكلمه الى هي موضوع العلم **او مركب** بان يكون
 المستركيا من موضوع العلم وعرضه الذي كقولنا كل
 كلمه معرجه معرجه او غير متصرفه والكلمه هي موضوع العلم
 احد في هذا المسترك مع الاعراض الذي هو عرض فاني لها او
 مركبا من موضوع العلم وعرضه الذي كقولنا كل اسم
 معرجه اما معرجه او باحكامه فالاسم هو موضوع العلم
 وقد اورد في المسترك كونه معرجه والاعراض عرض الذي علم
 ان المقصود من ارجاء امثله لا يفتا سوا طائفي الواقع ولا فاع
 التمثل كعمل الحد الفرض فاطا طائفي الواقع فذان وان لم
 يطابق فلم يصر **اما** **تسمى** **فما** اي تحوّل السبيل في
اور **فان** **عن** اي موضوعها **فما** **احد** **الذات**
 بالروح مقدره منه لقوله موراي تحوّل السبيل امور
 خارج عن الموضوعات **فما** **لذات** **اي** **لذات** **الموضوعات**
 بلا واسطه مراجع عن **دا** **الموضوع** كالبحر العارض لل
 تان بواسطه انه انسان وتعلم ان هذا الكلام من المصنف
 اشارة الى تعريف الاعراض الذي والاعراض التي
 فالاعراض الذي ما تعرض للشي لذل او لما سواها
 حلاله او خارجا عنه اما العارض لذل او لما سواها

على
 ان يكون
 في
 في
 في

هذا
 الاشياء

لذات الانسان واما العارض للمساوي فكاذا كراكي
 المعقود العارض للانسان بواسطه اننا ناطق واما
 العارض الخارج المساوي كمالفك العارض ليدن
 التجب فان العارض خارج مساو للانسان والعارض
 ما لا يكون كذلك بل يكون بواسطه جرد الاسم كالحركه بالانزاع
 العارض للانسان بواسطه اننا حيوان او بواسطه البياض
 كالحركه العارض للماء سمي النار وفيها الماء الى
 ذلك فاما لا يكون تفصيلا **فما** **اي** **كفقال** **الساد**
 على ما ذكر من قبل وتسمى مباد العلم كاهو المشهور كذلك يقال
فما **اي** **كفقال** **الساد**
 امطاره عريب وهذا المعنا شمل جميع ما ذكر قبل
 يشمل الخطيه والدينا وما سوقف عليه الشروع اعني المقدما
فما **اي** **كفقال** **الساد**
 يقال **فما** **اي** **كفقال** **الساد**
 في مقدمه الحكماء وهذا المعنا يكون المقدمه من المعنا
 فان قلنا **فما** **اي** **كفقال** **الساد**
 النسبه **فما** **اي** **كفقال** **الساد**
 الله في مقابل العلوم انه يعظم الان لا فرق بينهما
 وفل سببها مانيه اذ المقدمه ما سوقف عليه العلم من جهته

سوا ما ذكره في العلم فكون
 في السادي بالامطاره الاول
 او طارضا من موضوع العلم
 بوجه العلم فكون الموضوع
 بالامطاره الذي انتم مطلق
 الطاهران يقال كمال المعنا
 بالمعنا الاول هو مقدمه
 سواه فكون المعنا اه

الشروع والمبادئ ما سوف عليه مطلقا قبل
 التقديم اعم مطبقا لانها ما سوف عليه التايل بوسط وعبر
 وسط والمبادئ بلا وسط انتهى **فكان العنقا** قبل الشروع
 في المقام **بذكر** ما سوف عليه **الروى الثمانية** وسموه المقادير
 ايتم وكان هذا الذكر منهم اشارت الى انما ما سوف عليه
 الشروع بالبقية وانها تغير الطالب في حصل العلم كما ينبغي
 وانما تنوعها الروى الثمانية انما انما ذكر في الاوائل قبل
 الشروع في التايل او لانها من مزل الزر في التعامل
الماول العنقا اي يثبتون ان العنقا من هذا العلم اعني
 بتي هو وهو القلدا الماعنة للاقدام على الفعل على ما هو في
 مؤتمنة **فلا يكون السطر عتقا** والقبت فعل ما لم يتقوا فيه
 غرض وفائدة وهو انما انفعال من الشروع في المقصود
 العنقا من الخوف والقرف المسد بين الحكم الصحيح والفاستد
 والعنقا من المنطق العنقا عن الخطاء في الفكر فان من شرع
 المنطق ولم يسموه فائدة يكون سمعه عتقا **المالي السعده**
 وهي ما يتبع برأي ما يتصوره **الطالبا** من الحواض
 الغوام والتمهي والمحب **للفنط للطلب** وحمل المشقة
 بالمرغطف على قول للطلب اي لسط للطلب ولعل المسئلة
 فالعرف من المنفعة ومن العنقا ان المسئلة طرعا من
 الطالبين من المسدين والمسيهين من انفعال من المنطق

ما سوف عليه
 في الروى
 ثمانية

العنقا

العنقا على محصيل العلوم كلها ومنفعة الصواب سوف عليه
 الكلمات العنقا والركبات وان العنقا للحواض وحدهم مثل
 انفعال العنقا من المنطق ان يصفوا العنقا عن الخطاء في الفكر والعنقا
 من الصواب عن الخطا في الخطاء في الخطا العنقا والمبني **المالي**
السعده وهو عنوان العلم اي ما ورد في اوله **لكن**
 صدى **احال ما يقوله** في اول العنقا انما مثل على مداه
 مقلا وخاتمة العنقا في كذا والمناجاة كذا والحاصل ان التمهيد
 ما يسمونه فخرته الكتاب هذا ما سيباد من عباد المدين
 وكما وان يقال هي ما وجه التسمية وهو ما التمهيد اللغوي اي
 ملان فعال انما سمي هذا العلم علم المنطق لان ظهور العلوم المنطقية انما
 يحصل بسببه وانما الفهرست صحي في الراس التابع اعني الفهرست
 قابل **الرابع المولف** اي مقصد الكتاب ومبدون العلم
 ملان فعال مبدون الحو هو امير المؤمنين على كرم الله وجهه في الحيد
 ومبدون المنطق هو ارايطون **لكن** في العلم فانه يختلف
 باختلاف المتقين والمبدون **الخامس**
هو اي من ان علم معلوم باللفظ او بالمعنا وان علم اي
 اوصر اكي لا غير ذلك ملان فعال المنطق هو اشرف العلوم
 الالهيه ومثل ما سمول المص في اول الفهرست اليان هذا قسم المنطق
 من التمهيد **لنظا** في المنطق **و** **سأ** في ان تطلب
 كيفية صحة الفاظ والكلمات بل ان تطلب من الحق **السادس**
في **سأ** هو لعدم في ذلك على ما يجب **سأ** عليه
و **سأ** ما يجب تاحيز عليه مثل ان يقال من غير المنطق

في الروى
 ثمانية
 اي الى المحصول علم الحيد
 العنقا او المبدون
 في الروى او المبدون
 في الروى او المبدون

